

追溯近现代中国起源与历史

——现代化中国的起源与简史，以及东西方世界

【一个基督徒的视角】

【近现代中国历史中的现代化起源、历史、思想、轨迹、政治、经济、军事、教育、文化、法律、民情等，以及中国传统文化思想与西方文明体系和基督教信仰之间的互动、冲击、影响、等复杂关系】

第六章（下）

2020年9月

目录

追溯近现代中国起源与历史

——现代化中国的起源与简史，以及东西方世界

【一个基督徒的视角】

【近现代中国历史中的现代化起源、历史、思想、轨迹、政治、经济、军事、教育、文化、法律、民情等，以及中国传统文化思想与西方文明体系和基督教信仰之间的互动、冲击、影响、等复杂关系】

2020年9月

===

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

第六章

1945年-1949年

——————————————————————————

国民党退守台湾

https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%AD%E8%8F%AF%E6%B0%91%E5%9C%8B%E6%94%BF%E5%BA%9C%E9%81%B7%E5%8F%B0

中华民国政府迁台，有时简称为国府迁台，是指1949年至1950年、即第二次国共内战末期，中国国民党所领导的中华民国政府及其跟随的二百万军民从中国大陆撤退到台湾。除了中华民国国军的主力部队之外，还有许多平民也跟随国军离开中国大陆，大部分部队是从华南撤退到台湾的，包括在中华人民共和国成立四个月之后才离开在中国大陆最后驻扎地四川省的中华民国国军。

中华民国政府迁台在中华民国历史以及现代台湾历史上均是重大事件。以时任总统蒋中正为首的中华民国政府、国军及国民党原计划借由暂时撤退至台湾，重新集结及巩固军队，准备反攻大陆以取回中国大陆的统治权，此为中华民国在台湾的国家优先事项。随着这样的计划变得明显不可能实现，中华民国的国家焦点转移到台湾的现代化和经济发展上。李登辉政府上台后，主张中华民国主权与治权仅及于台澎金马。在2004年以后，中华民国政府便不再发行疆域包含中国大陆的“中华民国全图”，而改成目前中华民国治权所及的台澎金马地区；但是依据中华民国宪法，中国大陆仍然为中华民国的法理领土，中华民国政府迄今在法理上未放弃对中国大陆的主权。

背景

1945年二战结束后，蒋中正所领导的中华民国国军与毛泽东所领导的中国人民解放军进行内战。双方都试图控制和统一中国。蒋中正依赖美国以及

城市的中上层菁英，毛泽东则依赖苏联和农村的基层人口。国民党及中国共产党两党之间的血腥冲突始于国民革命军北伐（1926-1928年），并持续到抗日战争时期（1932-1945年）。毛泽东和蒋中正都认为有必要消灭军阀，但理由不同：对毛泽东来说，消灭军阀将结束中国的封建制度，使得国家得以迈向社会主义乃至共产主义；对蒋中正来说，军阀是中央政府宪政的巨大威胁。毛泽东的共产党军队动员中国农村的农民对抗日本人，在1945年日本投降时，中共已经建立了一支近百万士兵的军队。中共在意识形态上的统一，以及在抗日战争中取得的经验，为下一场与国民党的战斗做好了准备。

虽然国军的装备精良，但缺乏有效的领导、政治上的团结和经验。1949年1月，蒋中正卸任总统，由副总统李宗仁代理。李宗仁与中共进行谈判，但中华民国政府无法接受中共等同逼降的要求。1949年4月中旬，李宗仁寻求进一步拖延时间未成，随后解放军渡过长江。12月7日，中华民国政府最终宣布政府迁设台北市。

安置人员

在1948年8月开始的4个月中，中华民国将中华民国空军迁至台湾，带走了80多架飞机和3艘船只。陈锦昌在他的书中写道，在1948年8月至1949年12月期间，平均每天有50至60架飞机在台湾和中国大陆之间飞行，运输燃料和弹药。蒋中正还将国军的26艘海军舰艇派往台湾。共产党对国军的最后一次进攻始于1949年4月20日，一直持续到夏末。到了8月，中国人民解放军几乎控制了中国大陆的所有地区；国军能控制地地区只剩下台澎金马、广东一隅、西南的深山密林以及偏远的大西北地区。中央研究院历史语言

研究所所长傅斯年带头说服学者们带着书籍和文献转进台湾。

搬运大陆珍宝

1948年，蒋中正开始策划中央政府及国军撤退台湾，并于中国各地抢运从大陆搬运黄金及文物。一些学者表示，黄金和宝藏的转移是抵御日本侵略和占领的保护措施的一部分，类似于二战期间欧洲各国政府将黄金转移到其他地方的做法。自中国大陆运出的黄金数量因来源不同而异，但通常估计在300万至500万两之间（约113.6-115.2吨；一两为37.2克）。人们普遍认为，带到台湾的黄金是用来为台湾经济和政府奠定基础的。蒋介石抢运黄金6个月后，新台币发行，以1：40，000的比率取代旧台币。据信，其中80万两黄金被用来稳定自1945年以来一直遭受恶性通货膨胀的经济。

除了黄金，中华民国政府还带来了文物，现保存在台北国立故宫博物院。台北故宫称，在1948年中国内战期间，朱家骅、王世杰、傅斯年等董事聚在一起，讨论将名作运往台湾保护文物安全的事宜。最著名的三件来台文物即故宫三宝（肉形石、翠玉白菜和毛公鼎）。对于中华民国国立故宫博物院的珍品，人们有不同的看法。 在中国大陆，有些人认为蒋介石掠夺文物，但也有人反而认为此举是对文物的保护，因为中国大陆二十年后爆发文化大革命，期间的破四旧运动对文物古迹实行大规模打砸抢烧；最后一些人则认为台湾仍然是中国主权领土的一部分，搬迁也只是转移至于中国境内不同地点，不成问题。

军事行动

中华民国空军试图从台湾轰炸大陆城市上海和南京，但没有成功。国军的地面部队打算返回大陆，但没有取得长期成功。因此，毛泽东的共军部队控制了除海南岛、西藏和台湾以外的全中国。内战对中国人民产生了巨大的影响。历史学家乔纳森·芬比提出，“恶性通货膨胀破坏了人们的日常生活，毁掉了数千万人的生活。 由于税收基础薄弱、军费开支增加和普遍存在的腐败现象而受到阻碍。”

重夺中国大陆的计划

最初，中华民国政府计划从中华人民共和国手中夺回大陆，撤退到台湾后，开始制定反攻大陆的计划。蒋中正构想了一个绝密计划，称为国光计划，以实现这一目标。 蒋中正计划的进攻包括26次行动，其中包括陆地进攻和敌后的特别行动。 他要求蒋经国起草一份空袭福建省和广东省的计划，许多中华民国国军士兵和大部分台湾人都来自这两个省。如果这一计划付诸实施，其将是历史上最大的海上进攻。但最终计划因为美国之反对和警告告终。

国民党改组

1949年末，在几乎被中共摧毁之后，迁移到台湾的蒋中正开始进行改组国民党。他不仅建立了一个新的国民党，而且在台湾建立了一个新政体，创造了经济繁荣。从1950年8月到1952年10月，举行了超过400个工作会议讨论如何建立一个新的政党和执行中央政府的政策，几乎每周举行4次。1950年8月5日，蒋介石建立中国国民党改造委员会作为党的核心领导，负责规划和行动。改造委员会的成员平均年轻，平均年龄为47岁，都有大学学

位。改造委员会的所有成员都宣誓要实现党的最终目标，即铲除共产党，收复中国大陆。改造委员会的六个目标包括：

使国民党成为革命民主党

招募农民、工人、青年、知识分子和资本家

坚持民主集权制

建立工作组作为基本组织单位

保持高标准的领导，服从党的决定

以孙中山先生的三民主义为国民党的思想体系

蒋介石组织了一个有凝聚力、忠诚的国民党，希望将其影响力深入台湾社会，以扩大其社会基础。国民党从不同的社会经济群体中挑选新成员。各个党支部的党员，特别是学生和教师，被命令招收新党员。新党员必须对国民党表示忠诚，了解国民党所代表的东西，遵守党的原则，为国民党服务。作为回报，改造委员会承诺关注社会需求，这有助于中央改革委员会明确政治目的。党的政策还有针对性地改善老百姓的生活条件。建立由社会地位相似的人组成的新党支部，以改善与工人、商业领袖、农民和知识分子关系。

随着新的党支部推动各个群体的发展，国民党慢慢地将其控制和影响力扩展到台湾的村庄。到1952年10月，国民党成员达到近28.2万人，而逃往台湾的成员只有5万人。 更重要的是，超过一半的党员是台湾人。到20世纪60年代末，这个数字已经上升到将近100万。改造委员会责成旗下的工作组

负责执行党的政策，并告知成员如何行事。他们阻止了共产党的渗透，并在调查了他们的背景后招募了新的党员，以便定期开会讨论党的战略。因此，新政党的行为与1949年以前大不相同，其工作团队承担了新的管理和培训责任。根据国民党的新规定，所有党员必须加入一个工作组并参加会议，以便党的领导能够发现谁是忠诚和积极的。据报道，1951年夏，国民党的台湾省党部至少有三万个工作组，每个工作组至少有九名成员，分别在国家机关、台湾地区和职业部门工作。

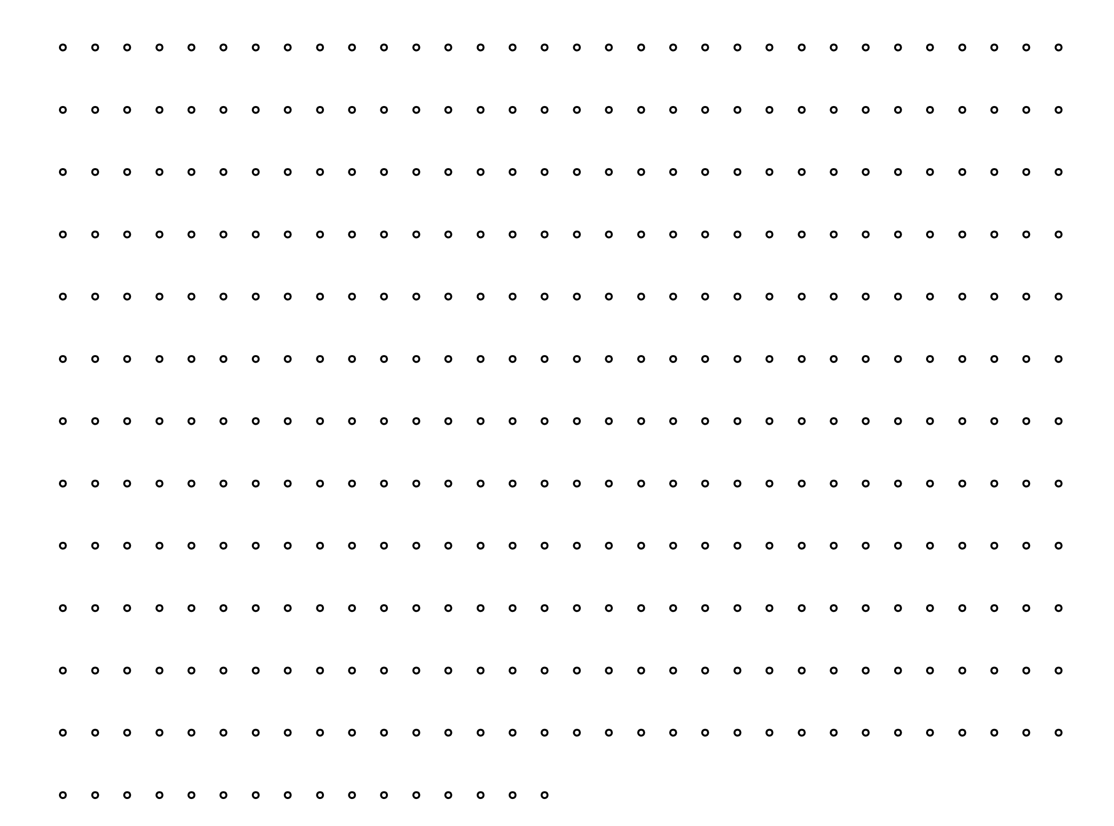
地方政治改革

国民党的重要策略是推行有限的地方政治改革，以加强党在台湾人民心中的权威。为了使中华民国成为全中国的中央政府合法化，台湾的中华民国政府需要全中国的民选代表。一九四七年，中国人民选举南京一千多名外省人为国民议会、立法院、监察院委员。在来到台湾之后，这些代表被允许在大陆举行下一次中华民国全国选举之前保留他们的席位，从而使中华民国对台湾的控制合法化。

在这种新的政治环境下，改革后的国民党和中华民国政府能够提出他们的新权力。蒋介石相信，在这种威权政体中，地方选举可以促进台湾最终的民主。人们不相信国民党不会不干预这样的选举；然而，由于一年内举行了这么多次地方选举，许多选民都相信国民党希望推进政治多元化。党的领导人试图扩大他们的影响力，但只是慢慢地允许反对党的政治家竞争，通过给选民上政治课来教导民主应该如何运作。

1951年1月，举行了第一次县市议会选举。在四月份，县和市政府的其他选

举也接踵而至。十二月，台湾临时省议会成立。其成员由县和市议会任命。国民党通过军事管制和对地方选举制度的控制，赢得了大部分地方选举的胜利，但声称已经举行了自由选举。蒋介石认为已经有了足够的自由。因此，党的领导人继续强调戒严仍是必要的。



（1946年12月25日经制宪国民大会于南京议决通过，于1947年1月1日由国民政府公布，同年12月25日施行）

中华民国国民大会受全体国民之付托，依据孙中山先生创立中华民国之遗

教，为巩固国权，保障民权，奠定社会安宁，增进人民福利，制定本宪法，颁行全国，永矢咸遵。

第一章 总纲

第一条 （国体）

中华民国基于三民主义，为民有民治民享之民主共和国。

第二条 （主权在民）

中华民国之主权属于国民全体。

第三条 （国民）

具有中华民国国籍者为中华民国国民。

第四条 （国土）

中华民国领土，依其固有之疆域，非经国民大会之决议，不得变更之。

第五条 （民族平等）

中华民国各民族一律平等。

第六条 （国旗）

中华民国国旗定为红地，左上角青天白日。

第二章 人民之权利与义务

第七条 （平等权）

中华民国人民，无分男女、宗教、种族、阶级、党派，在法律上一律平

等。

第八条 （人身自由）

人民身体之自由应予保障。除现行犯之逮捕由法律另定外，非经司法或警察机关依法定程序，不得逮捕拘禁。非由法院依法定程序，不得审问处罚。非依法定程序之逮捕、拘禁、审问、处罚，得拒绝之。

人民因犯罪嫌疑被逮捕拘禁时，其逮捕拘禁机关应将逮捕拘禁原因，以书面告知本人及其本人指定之亲友，并至迟于二十四小时内移送该管法院审问。本人或他人亦得声请该管法院，于二十四小时内向逮捕之机关提审。

法院对于前项声请，不得拒绝，并不得先令逮捕拘禁之机关查覆。逮捕拘禁之机关，对于法院之提审，不得拒绝或迟延。

人民遭受任何机关非法逮捕拘禁时，其本人或他人得向法院声请追究，法院不得拒绝，并应于二十四小时内向逮捕拘禁之机关追究，依法处理。

第九条 （人民不受军审原则）

人民除现役军人外，不受军事审判。

1947年中华民国宪法(全文)

第十条 （居住迁徙自由）

人民有居住及迁徙之自由。

第十一条 （表现自由）

人民有言论、讲学、著作及出版之自由。

第十二条 （秘密通讯自由）

人民有秘密通讯之自由。

第十三条 （信教自由）

人民有信仰宗教之自由。

第十四条 （集会结社自由）

人民有集会及结社之自由。

第十五条 （生存权、工作权及财产权）

人民之生存权、工作权及财产权，应予保障。

第十六条 （请愿、诉愿及诉讼权）

人民有请愿、诉愿及诉讼之权。

第十七条 （参政权）

人民有选举、罢免、创制及复决之权。

第十八条 （应考试服公职权）

人民有应考试服公职之权。

第十九条 （纳税义务）

人民有依法律纳税之义务。

第二十条 （兵役义务）

人民有依法律服兵役之义务。

第二十一条 （受教育之权义）

人民有受国民教育之权利与义务。

第二十二条 （基本人权保障）

凡人民之其他自由及权利，不妨害社会秩序公共利益者，均受宪法之保障。

第二十三条 （基本人权之限制）

以上各条列举之自由权利，除为防止妨碍他人自由，避免紧急危难，维持社会秩序，或增进公共利益所必要者外，不得以法律限制之。

第二十四条 （公务员责任及国家赔偿责任）

凡公务员违法侵害人民之自由或权利者，除依法律受惩戒外，应负刑事及民事责任。被害人民就其所受损害，并得依法律向国家请求赔偿。

第三章 国民大会

第二十五条 （地位）

国民大会依本宪法之规定，代表全国国民行使政权。

第二十六条 （国大代表之名额）

国民大会以左列代表组织之：

一、每县市及其同等区域各选出代表一人，但其人口逾五十万人者，每增加五十万人，增选代表一人。县市同等区域以法律定之。

二、蒙古选出代表，每盟四人，每特别旗一人。

三、西藏选出代表，其名额以法律定之。

四、各民族在边疆地区选出代表，其名额以法律定之。

五、侨居国外之国民选出代表，其名额以法律定之。

六、职业团体选出代表，其名额以法律定之。

七、妇女团体选出代表，其名额以法律定之。

第二十七条 （国大职权）

国民大会之职权如左：

一、选举总统、副总统。

二、罢免总统、副总统。

三、修改宪法。

四、复决立法院所提之宪法修正案。

关于创制复决两权，除前项第三、第四两款规定外，俟全国有半数之县市曾经行使创制复决两项政权时，由国民大会制定办法并行使之。

第二十八条 （国大代表任期、资格之限制）

国民大会代表每六年改选一次。

每届国民大会代表之任期，至次届国民大会开会之日为止。

现任官吏不得于其任所所在地之选举区当选为国民大会代表。

第二十九条 （国大常会之召集）

国民大会于每届总统任满前九十日集会，由总统召集之。

第三十条 （国大临时会之召集）

国民大会遇有左列情形之一时，召集临时会：

一、依本宪法第四十九条之规定，应补选总统、副总统时。

二、依监察院之决议，对于总统、副总统提出弹劾案时。

三、依立法院之决议，提出宪法修正案时。

四、国民大会代表五分之二以上请求召集时。

国民大会临时会，如依前项第一款或第二款应召集时，由立法院院长通告集会。依第三款或第四款应召集时，由总统召集之。

第三十一条 （国大开会地点）

国民大会之开会地点在中央政府所在地。

第三十二条 （言论免责权）

国民大会代表在会议时所为之言论及表决，对会外不负责任。

第三十三条 （不逮捕特权）

国民大会代表，除现行犯外，在会期中，非经国民大会许可，不得逮

捕或拘禁。

第三十四条 （组织、选举、罢免及行使职权程序之法律）

国民大会之组织，国民大会代表之选举罢免，及国民大会行使职权之程序，以法律定之。

第四章 总统

第三十五条 （总统地位）

总统为国家元首，对外代表中华民国。

第三十六条 （总统统率权）

总统统率全国陆海空军。

第三十七条 （总统公布法令权）

总统依法公布法律，发布命令，须经行政院院长之副署，或行政院院长及有关部会首长之副署。

第三十八条 （总统缔约宣战媾和权）

总统依本宪法之规定，行使缔结条约及宣战媾和之权。

第三十九条 （总统宣布戒严权）

总统依法宣布戒严，但须经立法院之通过或追认。立法院认为必要时，得决议移请总统解严。

第四十条 （总统赦免权）

总统依法行使大赦、特赦、减刑及复权之权。

第四十一条 （总统任免官员权）

总统依法任免文武官员。

第四十二条 （总统授与荣典权）

总统依法授与荣典。

第四十三条 （总统发布紧急命令权）

国家遇有天然灾害、疠疫或国家财政经济上有重大变故，须为急速处分时，总统于立法院休会期间，得经行政院会议之决议，依紧急命令法，发布紧急命令，为必要之处置。但须于发布命令后一个月内提交立法院追认。如立法院不同意时，该紧急命令立即失效。

第四十四条 （权限争议处理权）

总统对于院与院间之争执，除本宪法有规定者外，得召集有关各院院长会商解决之。

第四十五条 （被选举资格）

中华民国国民年满四十岁者得被选为总统、副总统。

第四十六条 （选举方法）

总统、副总统之选举，以法律定之。

第四十七条 （总统副总统任期）

总统、副总统之任期为六年，连选得连任一次。

第四十八条 （总统就职宣誓）

总统应于就职时宣誓，誓词如左：

“余谨以至诚，向全国人民宣誓。余必遵守宪法，尽忠职务，增进人民福利，保卫国家，无负国民付托。如违誓言，愿受国家严厉之制裁。谨誓。”

第四十九条 （继任及代行总统职权）

总统缺位时，由副总统继任，至总统任期届满为止。总统、副总统均缺位时，由行政院院长代行其职权，并依本宪法第三十条之规定，召集国民大会临时会，补选总统、副总统，其任期以补足原任总统未满之任期为止。总统因故不能视事时，由副总统代行其职权。总统、副总统均不能视事时，由行政院院长代行其职权。

第五十条 （代行总统职权）

总统于任满之日解职，如届期次任总统尚未选出，或选出后总统、副总统均未就职时，由行政院院长代行总统职权。

第五十一条 （行政院长代行职权之期限）

行政院院长代行总统职权时，其期限不得逾三个月。

第五十二条 （刑事豁免权）

总统除犯内乱或外患罪外，非经罢免或解职，不受刑事上之诉究。

第五章 行政

第五十三条 （最高行政）

行政院为国家最高行政机关。

第五十四条 （行政院组织）

行政院设院长、副院长各一人，各部会首长若干人，及不管部会之政务委员若干人。

第五十五条 （行政院院长之任命及代理）

行政院院长由总统提名，经立法院同意任命之。

立法院休会期间，行政院院长辞职或出缺时，由行政院副院长代理其职务，但总统须于四十日内咨请立法院召集会议，提出行政院院长人选征求同意。行政院院长职务，在总统所提行政院院长人选未经立法院同意前，由行政院副院长暂行代理。

第五十六条 （副院长、部会首长及政务委员之任命）

行政院副院长，各部会首长及不管部会之政务委员，由行政院院长提请总统任命之。

第五十七条 （行政院对立法院负责）

行政院依左列规定，对立法院负责：

一、行政院有向立法院提出施政方针及施政报告之责。立法委员在开会时，有向行政院院长及行政院各部会首长质询之权。

二、立法院对于行政院之重要政策不赞同时，得以决议移请行政院变更之。行政院对于立法院之决议，得经总统之核可，移请立法院覆议。覆议时，如经出席立法委员三分之二维持原决议，行政院院长应即接受该决议或辞职。

三、行政院对于立法院决议之法律案、预算案、条约案，如认为有窒碍难行时，得经总统之核可，于该决议案送达行政院十日内，移请立法院覆议。覆议时，如经出席立法委员三分之二维持原案，行政院院长应即接

受该决议或辞职。

第五十八条 （行政院会议）

行政院设行政院会议，由行政院院长、副院长、各部会首长及不管部会之政务委员组织之，以院长为主席。

行政院院长、各部会首长，须将应行提出于立法院之法律案、预算案、戒严案、大赦案、宣战案、媾和案、条约案及其他重要事项，或涉及各部会共同关系之事项，提出于行政院会议议决之。

第五十九条 （预算案之提出）

行政院于会计年度开始三个月前，应将下年度预算案提出于立法院。

第六十条 （决算之提出）

行政院于会计年度结束后四个月内，应提出决算于监察院。

第六十一条 （行政院组织法之制定）

行政院之组织，以法律定之。

第六章 立法

第六十二条 （最高立法机关）

立法院为国家最高立法机关，由人民选举之立法委员组织之，代表人民行使立法权。

第六十三条 （职权）

立法院有议决法律案、预算案、戒严案、大赦案、宣战案、媾和案、条约案及国家其他重要事项之权。

第六十四条 （立委选举）

立法院立法委员依左列规定选出之：

一、各省、各直辖市选出者，其人口在三百万以下者五人，其人口超过三百万者，每满一百万人增选一人。

二、蒙古各盟旗选出者。

三、西藏选出者。

四、各民族在边疆地区选出者。

五、侨居国外之国民选出者。

六、职业团体选出者。

立法委员之选举及前项第二款至第六款立法委员名额之分配，以法律定之。

妇女在第一项各款之名额，以法律定之。

第六十五条 （立委任期）

立法委员之任期为三年，连选得连任，其选举于每届任满前三个月内完成之。

第六十六条 （正副院长之选举）

立法院设院长、副院长各一人，由立法委员互选之。

第六十七条 （委员会之设置）

立法院得设各种委员会。

各种委员会得邀请政府人员及社会上有关系人员到会备询。

第六十八条 （常会）

立法院会期，每年两次，自行集会，第一次自二月至五月底，第二次自九月至十二月底，必要时得延长之。

第六十九条 （临时会）

立法院遇有左列情事之一时，得开临时会：

一、总统之咨请。

二、立法委员四分之一以上之请求。

第七十条 （增加支出预算提议之限制）

立法院对于行政院所提预算案，不得为增加支出之提议。

第七十一条 （关系院首长列席）

立法院开会时，关系院院长及各部会首长得列席陈述意见。

第七十二条 （公布法律）

立法院法律案通过后，移送总统及行政院，总统应于收到后十日内公布之，但总统得依照本宪法第五十七条之规定办理。

第七十三条 （言论免责权）

立法委员在院内所为之言论及表决，对院外不负责任。

第七十四条 （不逮捕特权）

立法委员，除现行犯外，非经立法院许可，不得逮捕或拘禁。

第七十五条 （立委兼任官吏之禁止）

立法委员不得兼任官吏。

第七十六条 （立法院组织法之制定）

立法院之组织，以法律定之。

第七章 司法

第七十七条 （司法院之地位及职权）

司法院为国家最高司法机关，掌理民事、刑事、行政诉讼之审判，及公务员之惩戒。

第七十八条 （司法院之法律解释权）

司法院解释宪法，并有统一解释法律及命令之权。

第七十九条 （正副院长及大法官之任命）

司法院设院长、副院长各一人，由总统提名，经监察院同意任命之。

司法院设大法官若干人，掌理本宪法第七十八条规定事项，由总统提名，经监察院同意任命之。

第八十条 （法官依法独立审判）

法官须超出党派以外，依据法律独立审判，不受任何干涉。

第八十一条 （法官之保障）

法官为终身职，非受刑事或惩戒处分，或禁治产之宣告，不得免职。非依法律，不得停职、转任或减俸。

第八十二条 （法院组织法之制定）

司法院及各级法院之组织，以法律定之。

第八章 考试

第八十三条 （考试院之地位及职权）

考试院为国家最高考试机关，掌理考试、任用、铨叙、考绩、级俸、升迁、保障、褒奖、抚恤、退休、养老等事项。

第八十四条 （正副院长及考试委员之任命）

考试院设院长、副院长各一人，考试委员若干人，由总统提名，经监察院同意任命之。

第八十五条 （公务员之考选）

公务人员之选拔，应实行公开竞争之考试制度，并应按省区分别规定名额，分区举行考试。非经考试及格者，不得任用。

第八十六条 （应受考铨之资格）

左列资格，应经考试院依法考选铨定之：

一、公务人员任用资格。

二、专门职业及技术人员执业资格。

第八十七条 （法律案之提出）

考试院关于所掌事项，得向立法院提出法律案。

第八十八条 （依法独立行使职权）

考试委员须超出党派以外，依据法律独立行使职权。

第八十九条 （考试院组织法之制定）

考试院之组织，以法律定之。

第九章 监察

第九十条 （监察院之地位及职权）

监察院为国家最高监察机关，行使同意、弹劾、纠举及审计权。

第九十一条 （监委之选举）

监察院设监察委员，由各省市议会、蒙古西藏地方议会，及华侨团体选举之。其名额分配依左列之规定：

一、每省五人。

二、每直辖市二人。

三、蒙古各盟旗共八人。

四、西藏八人。

五、侨居国外之国民八人。

第九十二条 （正副院长之选举）

监察院设院长、副院长各一人，由监察委员互选之。

第九十三条 （监委任期）

监察委员之任期为六年，连选得连任。

第九十四条 （同意权之行使）

监察院依本宪法行使同意权时，由出席委员过半数之议决行之。

第九十五条 （调查权之行使）

监察院为行使监察权，得向行政院及其各部会调阅其所发布之命令及各种有关文件。

第九十六条 （委员会之设置）

监察院得按行政院及其各部会之工作，分设若干委员会，调查一切设施，注意其是否违法或失职。

第九十七条 （纠正权、纠举权、及弹劾权之行使）

监察院经各该委员会之审查及决议，得提出纠正案，移送行政院及其有关部会，促其注意改善。

监察院对于中央及地方公务人员，认为有失职或违法情事，得提出纠举案或弹劾案，如涉及刑事，应移送法院办理。

第九十八条 （弹劾案之提出）

监察院对于中央及地方公务人员之弹劾案，须经监察委员一人以上之提议，九人以上之审查及决定，始得提出。

第九十九条 （司法考试人员之弹劾）

监察院对于司法院或考试院人员失职或违法之弹劾，适用本宪法第九十五条、第九十七条及第九十八条之规定。

第一百条 （总统、副总统之弹劾）

监察院对于总统、副总统之弹劾案，须有全体监察委员四分之一以上之提议，全体监察委员过半数之审查及决议，向国民大会提出之。

第一百零一条 （言论免责权）

监察委员在院内所为之言论及表决，对院外不负责任。

第一百零二条 （不逮捕特权）

监察委员除现行犯外，非经监察院许可，不得逮捕或拘禁。

第一百零三条 （监委兼职之禁止）

监察委员不得兼任其他公职或执行业务。

第一百零四条 （审计长之任命）

监察院设审计长，由总统提名，经立法院同意任命之。

第一百零五条 （决算之审核及报告）

审计长应于行政院提出决算后三个月内，依法完成其审核，并提出审核报告于立法院。

第一百零六条 （监察院组织法之制定）

监察院之组织，以法律定之。

第十章 中央与地方之权限

第一百零七条 （中央立法并执行事项）

左列事项，由中央立法并执行之：

一、外交。

二、国防与国防军事。

三、国籍法及刑事、民事、商事之法律。

四、司法制度。

五、航空、国道、国有铁路、航政、邮政及电政。

六、中央财政与国税。

七、国税与省税、县税之划分。

八、国营经济事业。

九、币制及国家银行。

十、度量衡。

十一、国际贸易政策。

十二、涉外之财政、经济事项。

十三、其他依本宪法所定关于中央之事项。

第一百零八条 （中央立法事项）

左列事项，由中央立法并执行之，或交由省县执行之：

一、省县自治通则。

二、行政区划。

三、森林、工矿及商业。

四、教育制度。

五、银行及交易所制度。

六、航业及海洋渔业。

七、公用事业。

八、合作事业。

九、二省以上之水陆交通运输。

十、二省以上之水利、河道及农牧事业。

十一、中央及地方官吏之铨叙、任用、纠察及保障。

十二、土地法。

十三、劳动法及其他社会立法。

十四、公用征收。

十五、全国户口调查及统计。

十六、移民及垦殖。

十七、警察制度。

十八、公共卫生。

十九、赈济、抚恤及失业救济。

二十、有关文化之古籍、古物及古迹之保存。

前项各款，省于不抵触国家法律内，得制定单行法规。

第一百零九条 （省立法事项）

左列事项，由省立法并执行之，或交由县执行之：

一、省教育、卫生、实业及交通。

二、省财产之经营及处分。

三、省市政。

四、省公营事业。

五、省合作事业。

六、省农林、水利、渔牧及工程。

七、省财政及省税。

八、省债。

九、省银行。

十、省警政之实施。

十一、省慈善及公益事项。

十二、其他依国家法律赋予之事项。

前项各款，有涉及二省以上者，除法律别有规定外，得由有关各省共同办理。

各省办理第一项各款事务，其经费不足时，经立法院议决，由国库补助之。

第一百一十条 （县立法并执行事项）

左列事项，由县立法并执行之：

一、县教育、卫生、实业及交通。

二、县财产之经营及处分。

三、县公营事业。

四、县合作事业。

五、县农林、水利、渔牧及工程。

六、县财政及县税。

七、县债。

八、县银行。

九、县警卫之实施。

十、县慈善及公益事项。

十一、其他依国家法律及省自治法赋予之事项。

前项各款，有涉及二县以上者，除法律别有规定外，得由有关各县共同办理。

第一百一十一条 （中央与地方权限分配）

除第一百零七条、第一百零八条、第一百零九条及第一百十条列举事项外，如有未列举事项发生时，其事务有全国一致之性质者属于中央，有全省一致之性质者属于省，有一县之性质者属于县。遇有争议时，由立法院解决之。

第十一章 地方制度

第一节 省

第一百一十二条 （省民代表大会之组织与权限）

省得召集省民代表大会，依据省县自治通则，制定省自治法。但不得

与宪法抵触。

省民代表大会之组织及选举，以法律定之。

第一百一十三条 （省自治法与立法权）

省自治法应包含左列各款：

一、省设省议会。省议会议员由省民选举之。

二、省设省政府，置省长一人。省长由省民选举之。

三、省与县之关系。

属于省之立法权，由省议会行之。

第一百一十四条 （省自治法之司法审查）

省自治法制定后，须即送司法院。司法院如认为有违宪之处，应将违宪条文宣布无效。

第一百一十五条 （自治法施行中障碍之解决）

省自治法施行中，如因其中某条发生重大障碍，经司法院召集有关方面陈述意见后，由行政院院长、立法院院长、司法院院长、考试院院长与监察院院长组织委员会，以司法院院长为主席，提出方案解决之。

第一百一十六条 （省法规与国家法律之关系）

省法规与国家法律抵触者无效。

第一百一十七条 （省法规抵触法律之解释）

省法规与国家法律有无抵触发生疑义时，由司法院解释之。

第一百一十八条 （直辖市之自治）

直辖市之自治，以法律定之。

第一百一十九条 （蒙古盟旗之自治）

蒙古各盟旗地方自治制度，以法律定之。

第一百二十条 （西藏自治之保障）

西藏自治制度，应予以保障。

第二节 县

第一百二十一条 （县自治）

县实行县自治。

第一百二十二条 （县民代大会与县自治法之制定）

县得召集县民代表大会，依据省县自治通则，制定县自治法。但不得与宪法及省自治法抵触。

第一百二十三条 （县民参政权）

县民关于县自治事项，依法律行使创制复决之权，对于县长及其他县自治人员，依法律行使选举罢免之权。

第一百二十四条 （县议会组成及职权）

县设县议会。县议会议员由县民选举之。

属于县之立法权，由县议会行之。

第一百二十五条 （县规章与法律或省法规之关系）

县单行规章，与国家法律或省法规抵触者无效。

第一百二十六条 （县长之选举）

县设县政府，置县长一人。县长由县民选举之。

第一百二十七条 （县长之职权）

县长办理县自治，并执行中央及省委办事项。

第一百二十八条 （市自治）

市准用县之规定。

第十二章 选举 罢免 创制 复决

第一百二十九条 （选举之方法）

本宪法所规定之各种选举，除本宪法别有规定外，以普通、平等、直接及无记名投票之方法行之。

第一百三十条 （选举及被选举年龄）

中华民国国民年满二十岁者，有依法选举之权。除本宪法及法律别有规定者外，年满二十三岁者，有依法被选举之权。

第一百三十一条 （竞选公开原则）

本宪法所规定各种选举之候选人，一律公开竞选。

第一百三十二条 （选举公正之维护）

选举应严禁威胁利诱。选举诉讼，由法院审判之。

第一百三十三条 （罢免权）

被选举人得由原选举区依法罢免之。

第一百三十四条 （妇女名额保障）

各种选举，应规定妇女当选名额，其办法以法律定之。

第一百三十五条 （内地生活习惯特殊国代之选举）

内地生活习惯特殊之国民代表名额及选举，其办法以法律定之。

第一百三十六条 （创制复决权之行使）

创制复决两权之行使，以法律定之。

第十三章 基本国策

第一节 国防

第一百三十七条 （国防目的及组织）

中华民国之国防，以保卫国家安全，维护世界和平为目的。

国防之组织，以法律定之。

第一百三十八条 （军队国家化丨军人超然）

全国陆海空军，须超出个人、地域及党派关系以外，效忠国家，爱护人民。

第一百三十九条 （军队国家化丨军人不干政）

任何党派及个人不得以武装力量为政争之工具。

第一百四十条 （军人兼任文官文禁止）

现役军人不得兼任文官。

第二节 外交

第一百四十一条 （外交宗旨）

中华民国之外交，应本独立自主之精神，平等互惠之原则，敦睦邦交，尊重条约及联合国宪章，以保护侨民权益，促进国际合作，提倡国际正义，确保世界和平。

第三节 国民经济

第一百四十二条 （国民经济基本原则）

国民经济应以民生主义为基本原则，实施平均地权，节制资本，以谋国计民生之均足。

第一百四十三条 （土地政策）

中华民国领土内之土地属于国民全体。人民依法取得之土地所有权，应受法律之保障与限制。私有土地应照价纳税，政府并得照价收买。

附着于土地之矿及经济上可供公众利用之天然力，属于国家所有，不因人民取得土地所有权而受影响。

土地价值非因施以劳力资本而增加者，应由国家征收土地增值税，归人民共享之。

国家对于土地之分配与整理，应以扶植自耕农及自行使用土地人为原则，并规定其适当经营之面积。

第一百四十四条 （独占性企业公营原则）

公用事业及其他有独占性之企业，以公营为原则，其经法律许可者，得由国民经营之。

第一百四十五条　（私人资本之节制与扶助）

国家对于私人财富及私营事业，认为有妨害国计民生之平衡发展者，应以法律限制之。

合作事业应受国家之奖励与扶助。

国民生产事业及对外贸易，应受国家之奖励、指导及保护。

第一百四十六条　（发展农业）

国家应运用科学技术，以兴修水利，增进地力，改善农业环境，规划土地利用，开发农业资源，促成农业之工业化。

第一百四十七条　（地方经济之平衡发展）

中央为谋省与省间之经济平衡发展，对于贫瘠之省，应酌予补助。

省为谋县与县间之经济平衡发展，对于贫瘠之县，应酌予补助。

第一百四十八条　（货畅其流）

中华民国领域内，一切货物应许自由流通。

第一百四十九条　（金融机构之管理）

金融机构，应依法受国家之管理。

第一百五十条　（普设平民金融机构）

国家应普设平民金融机构，以救济失业。

第一百五十一条　（发展侨民经济事业）

国家对于侨居国外之国民，应扶助并保护其经济事业之发展。

第四节 社会安全

第一百五十二条 （人尽其才）

人民具有工作能力者，国家应予以适当之工作机会。

第一百五十三条 （劳工及农民之保护）

国家为改良劳工及农民之生活，增进其生产技能，应制定保护劳工及农民之法律，实施保护劳工及农民之政策。

妇女儿童从事劳动者，应按其年龄及身体状态，予以特别之保护。

第一百五十四条 （劳资关系）

劳资双方应本协调合作原则，发展生产事业。劳资纠纷之调解与仲裁，以法律定之。

第一百五十五条 （社会保险与救助之实施）

国家为谋社会福利，应实施社会保险制度。人民之老弱残废，无力生活，及受非常灾害者，国家应予以适当之扶助与救济。

第一百五十六条 （妇幼福利政策之实施）

国家为奠定民族生存发展之基础，应保护母性，并实施妇女儿童福利政策。

第一百五十七条 （卫生保健事业之推行）

国家为增进民族健康，应普遍推行卫生保健事业及公医制度。

第五节 教育文化

第一百五十八条 （教育文化之目标）

教育文化，应发展国民之民族精神、自治精神、国民道德、健全体格、科学及生活智能。

第一百五十九条 （教育机会平等原则）

国民受教育之机会一律平等。

第一百六十条 （基本教育与补习教育）

六岁至十二岁之学龄儿童，一律受基本教育，免纳学费。其贫苦者，由政府供给书籍。

已逾学龄未受基本教育之国民，一律受补习教育，免纳学费，其书籍亦由政府供给。

第一百六十一条 （奖学金之设置）

各级政府应广设奖学金名额，以扶助学行俱优无力升学之学生。

第一百六十二条 （教育文化机关之监督）

全国公私立之教育文化机关，依法律受国家之监督。

第一百六十三条 （教育文化事业之推动）

国家应注重各地区教育之均衡发展，并推行社会教育，以提高一般国民之文化水准。边远及贫瘠地区之教育文化经费，由国库补助之。其重要之教育文化事业，得由中央办理或补助之。

第一百六十四条 （教育文化经费之比例与专款之保障）

教育、科学、文化之经费，在中央不得少于其预算总额百分之十五，在省不得少于其预算总额百分之二十五，在市县不得少于其预算总额百分之三十五。其依法设置之教育文化基金及产业，应予以保障。

第一百六十五条 （教育文化工作者之保障）

国家应保障教育、科学、艺术工作者之生活，并依国民经济之进展，随时提高其待遇。

第一百六十六条 （科学发明与创造之保障、古迹、古物之保护）

国家应奖励科学之发明与创造，并保护有关历史文化艺术之古迹古物。

第一百六十七条 （教育文化事业之奖助）

国家对于左列事业或个人，予以奖励或补助：

一、国内私人经营之教育事业成绩优良者。

二、侨居国外国民之教育事业成绩优良者。

三、于学术或技术有发明者。

四、从事教育久于其职而成绩优良者。

第六节 边疆地区

第一百六十八条 （边疆民族地位之保障）

国家对于边疆地区各民族之地位，应予以合法之保障，并于其地方自治事业，特别予以扶植。

第一百六十九条 （边疆事业之扶助）

国家对于边疆地区各民族之教育、文化、交通、水利、卫生，及其他经济、社会事业，应积极举办，并扶助其发展，对于土地使用，应依其气候、土壤性质，及人民生活习惯之所宜，予以保障及发展。

第十四章 宪法之施行及修改

第一百七十条 （法律之意义）

本宪法所称之法律，谓经立法院通过，总统公布之法律。

第一百七十一条 （法律之位阶性）

法律与宪法抵触者无效。

法律与宪法有无抵触发生疑义时，由司法院解释之。

第一百七十二条 （法律之位阶性）

命令与宪法或法律抵触者无效。

第一百七十三条 （宪法之解释）

宪法之解释，由司法院为之。

第一百七十四条 （修宪程序）

宪法之修改，应依左列程序之一为之：

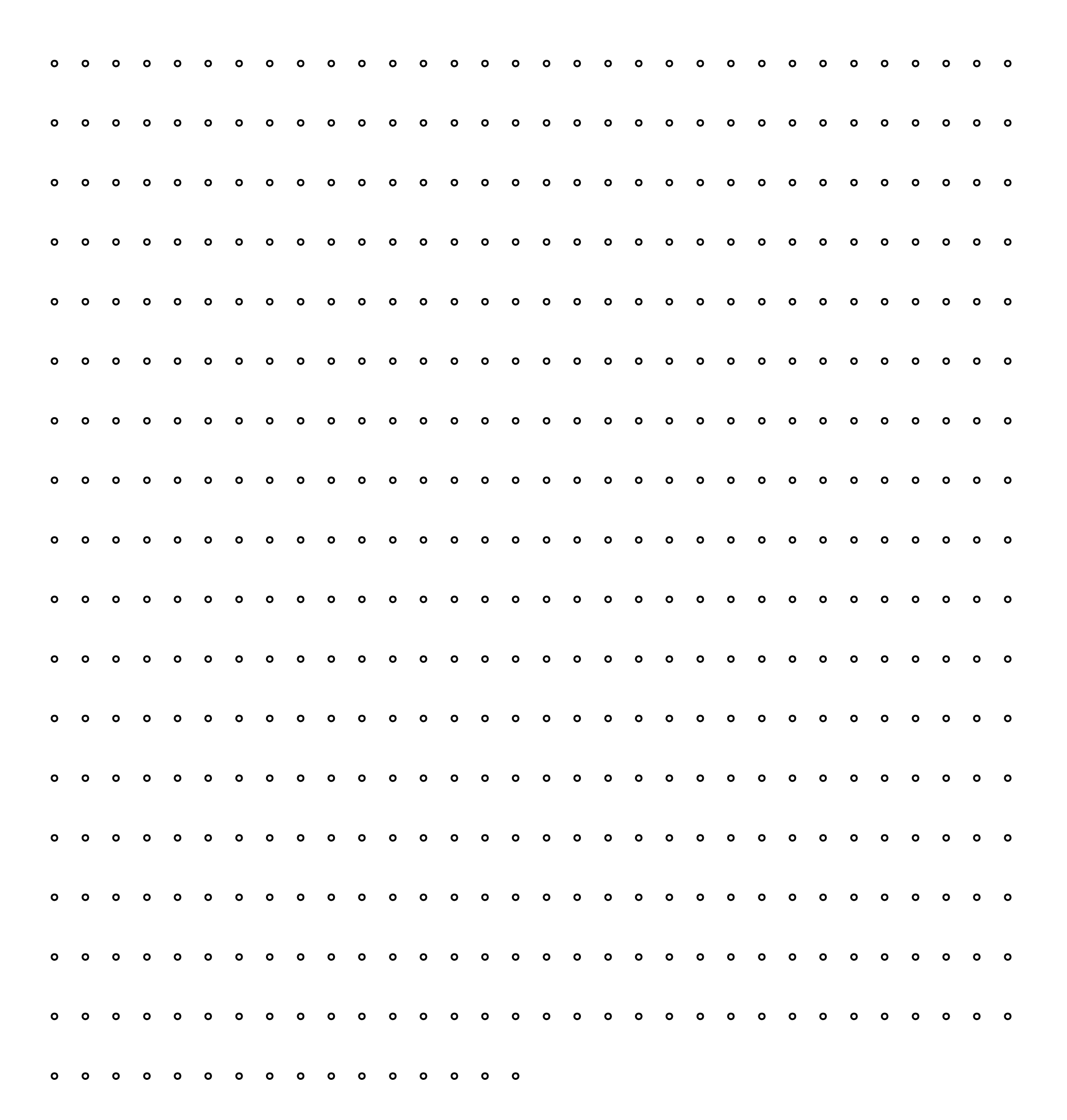
一、由国民大会代表总额五分之一之提议，三分之二之出席，及出席代表四分之三之决议，得修改之。

二、由立法院立法委员四分之一之提议，四分之三之出席，及出席委员四分之三之决议，拟定宪法修正案，提请国民大会复决。此项宪法修正案应于国民大会开会前半年公告之。

第一百七十五条 （宪法实施程序与施行程序之制定）

本宪法规定事项，有另定实施程序之必要者，以法律定之。

本宪法施行之准备程序，由制定宪法之国民大会议定之。



———

中国共产党为什么会赢得中国

自从1840年以来，在中国180年的近现代历史中，1945年-1949年的四年时间，是最关键的一个转捩点，是对近现代中国影响最为深刻、深远的四年。

自从1911年辛亥革命以来，中国一直在追寻民主自由的道路上艰难缓慢地前进。然而，1945年二战结束以后，中国在短短的四年中，发生了一个一百八十度的急剧变化。在血腥残暴的内战中，中国共产党以暴力革命的方式夺取了政权。从此，全体中国人民与现代民主自由制度失之交臂，被专制铁拳政治制度所奴役至今，已经长达七十多年。这种专制铁拳政治制度遍及到整个中国社会，影响到所有普通人的生活中的几乎所有方方面面；不但如此，这种专制铁拳政治制度更在人的心灵、精神、文化、理念、人生观、世界观、道德观、价值观等等方面，产生了巨大、深远、负面、破坏性的影响。在今后百年的中国发展道路上，即使当中国共产党垮台以后，如果未来的中国人不对这些负面性影响痛定思痛、深刻反思，那么，它们仍将会对未来中国的发展道路产生贻害无穷的破坏性作用。

在下文中，我们试图浅析，为什么中国共产党会在1945年至1949年的短短四年中，以弱胜强、以小胜大，实现了令人震惊的军事与政治上的翻转，并进而夺取了全中国的政权。

首先，让我们针对上文的1947年中华民国宪法的时代背景做一个简单的总结。

自从1911年以来，以孙中山、中国国民党为代表的整整一代、许多中国人，包括许多知识精英、上层士绅、以及广大普通民众、贫苦百姓中的许多人，都渴望着，能够看见中国走向现代民主自由、平等公义的政治道路。但是，即使对绝大多数渴望自由民主的中国人而言，关于究竟什么是民主，民主政治道路成功的关键问题究竟在于何处，其实并没有一个清晰的认知，也更没有一个明确的共识。孙中山的三民主义思想、以及后来军政、训政、宪政的路线，都仅仅是对于民主自由政治制度的一些非常初浅的认知。

民主政治的关键节点是在于，竞争、辩论、妥协、秩序、权利、等等。然而，1911年至1949年的中国现实政治经济军事环境，使得中国根本就没有一个能够深入思考、规划和实践民主政治制度的良好土壤环境。

从1911年至1931年的二十年间，中国其实相对而言处于一个和平的、没有外部战事的环境下；中国本可以团结一心、励精图治、致力改革、大力发展。但是，由于袁世凯为代表的一大批政治军事经济人物的、病入膏肓的腐败、自私、自利、争斗，以及普罗大众中所普遍地充斥着的混乱、喧嚣、失序状态，因此导致了，中国虽然从1910年代以后就已经有了名义上的国会、参议院、众议院、总理、内阁等现代政府制度，但是实际上，却在整个国家层面上长期处于一盘散沙、四分五裂、军阀混战、腐败动荡、不公不义的无政府状态。

孙中山逝世以后，1920年代蒋中正所领导的北伐战争，虽然成功地在名义上统一了中国政权，收服了华北、华东、华南的部分军阀力量，并把中国政治中心从华北的北京迁移到江浙的南京，但是实际上，蒋介石国民政府仍然无法有效地、高效地统管江浙以外的地区。四川、陕西、山西、华北、东北、云贵、两广等地，都是实际上处于当地军阀、地头蛇的势力管理之下。

如果说那些各地军阀仅仅是一些自私自利的鼠目寸光之辈、或许早晚会被南京国民政府有效地收服，那么，国民党内部的汪蒋之争【双方争执着谁是孙中山三民主义的真正继承者】，以及国民党外部的中国共产党的武装

叛乱力量【中国共产党人与地方军阀不同，因为他们是被理念、理想、主义所驱动，因而在整个中国范围内、尤其是广大农村人口中，将要产生巨大的号召力和凝聚力】，则是对于中国作为整个国家整体的最大威胁。

正是在这样的内忧外患、一盘散沙的状态下，中国进入了1930年代的抗日战争之中。

1937年，随着卢沟桥事件、尤其是淞沪战役的爆发，中日进入全面的战争对峙状态。在日军强大的士气以及所向披靡的现代化武器面前，中国几乎面临即将全面亡国的局面。然而，以黄埔军校将军们为骨干力量的广大中华儿女们，在淞沪会战、武汉会战、长沙保卫战等等惨烈的大规模集团军作战中，显出了可歌可泣的英雄主义精神，也让许多国际力量看到了中华民族的值得尊敬之处。他们的顽强抵抗，严重地打击了日军的士气和其战事进展局面。中日战事的僵持，使得日本面临国力开始吃紧、危在旦夕的局面，并在英美荷兰联手的石油禁运局面之下，终于决定铤而走险，与西方民主国家撕破脸面。

珍珠港事件，不仅为日本帝国主义的灭亡拉开了序幕，也为整个欧洲法西斯主义的失败敲响了丧钟。

到1943年以后，重庆国民政府在多年的战争患难之下，已经变得精疲力竭、软弱无力，以至于在随后的日军发动的所谓“一号战役”中，国民党军队全线败退。日军“一号战役”使得北到山海关以及辽东半岛，南到香港、两广地区的全部中国东、南沿海地区，都处于日军占领军的严密控制之下。虽然，华北、山东等地的广大农村中，由于日军人数有限、无法控制，因而中国共产党在那些农村地区的势力得到迅速的、极大的扩张，但是，在整个中国沿海地区的所有城市枢纽、经济中心、交通中心、铁路干线、等等，都被日军牢牢掌控。这间接地导致了，当1945年二战结束、日本战败投降的时候，相对而言，中国共产党的军队数量虽然远少于国民政府的军队数量，但中国共产党处于一个非常安全有利的局面；而重庆国民政府机关各个部门以及其位于华中、华南的政府军队则很难于北上接管和治理全部华北、山东、东北地区。这更进一步地成为了，在随后的国共内战中，中国共产党以少胜多、以弱胜强的一个主要原因之一。

关于中国共产党为什么会在1945年-1949年中迅速赢得全面内战，我们会在下文继续讨论。这里，让我们继续回顾1911年-1949年的中国政府宪政历史，以及中华民国1947年宪法的内容和意义。

简而言之，1911-1949的中华民国政府时代，可以简单地分为两个阶段，即，1911年-1937年【第一阶段】，以及1937年-1949年【第二阶段】。

在第一个阶段，虽然有很多内忧外患，然而，总体而言，中国并没有全国性的、大规模、生灵涂炭性质的战争。在这个阶段，虽然有孙中山时代的临时约法，虽然现代民主政治制度在名义上的中华民国政府中、在一定表面程度上得到体现，但是，遗憾的是，由于军阀混战、政治人物集团的你争我夺、各种民间力量团体的喧嚣混乱，所以，在整个中国范围内，从未曾实现过真正意义上的、平等自由、全民选举、宪政、秩序、生机勃勃的现代民主政治制度。

而在1937年-1949年的第二个阶段，中国就更加无缘于和平民主的政治制度。多年的战乱、患难、贫困、腐败、不公不义，终将使得国民政府面临风雨飘摇、摇摇欲坠的局面，并在中国共产党百万军队的同仇敌忾、摧枯拉朽的攻势之下，不得不全面丧失中国大陆。

不过，在此期间，1947年的中华民国宪法的通过，却曾经是整个中国在二十世纪（乃至整个180年的中国近现代历史中）最接近现代民主政治制度的时刻。1947年中华民国宪法包含了现代民主、自由、权利等重要概念框架；这部宪法所代表的理念、实践、体系，直至今天仍然是台湾生机勃勃之民主社会的主体架构。

如果我们仔细研读1947年中华民国宪法的内容，并将其与1946年麦克阿瑟日本宪法相比较，那么，我们就会看出，其实，1947年中华民国宪法的内容并非是——很成熟、实际、深思熟虑的。其中固然涵盖了人身自由等权利、选举制度定义、民主政府架构等重要基本内容【显然，这些内容明显地借鉴了当时的英美日等国的宪法】，但是，也包含了很多空洞的、口号性质的、没有实际操作性的愿景性条款【例如，在其第十一章至第十三章中的很多内容】。这些缺陷显明了，在整个二十世纪的中国，对于究竟什么是民主，对于民主制度中的竞争、辩论、妥协、秩序、权利等关键节点，并没有详细而深刻的思考与规划。

这种缺陷，在1949年以后的中国共产党统治时期的宪法中，就更加表现得淋漓尽致，以至于，在中国共产党统治的短短数十年中，居然不断推倒重来地“写作”了好几部不同的宪法；最终，宪法变成一纸空话、口号与愿景式语言的堆砌，而对于国家和政府的运行，完全没有实践指导、规制、约束的意义。对于有关中国近现代史中宪法与民主政治制度的思考，本书将在后面的章节中进一步讨论和阐述。关于现代民主政治制度与基督教信仰之间关系的思考，读者也可以参阅《论民主》等书籍。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。

继续思考，中共为什么会赢得中国

关于中国共产党为什么会在1945-1949的短短四年内战中，以摧枯拉朽一般的速度，以弱胜强、以少胜多地战胜了国民政府军队，取得了全中国的统治政权，——我们可以从以下四个方面进行一个简单的总结思考。

这四个方面分别是：——

【1】关于理想（共产主义的本质，理想与意识形态；核心是，是否愿意“放手——let go”【即，是松弛性管理还是细密性管理】？在社会治理的过程中，怎样在保持宽容、恩慈的同时，保持热忱、积极、专注、团结、有力？诚实与诡诈）；

【2】关于路径（无所不用其极；政治、军事、经济；目的；手段；自义，实用主义，务实主义，为达目的不择手段；核心手段与目标是，是否愿意let go【松弛性管理还是细密性管理？】，同时保持热忱；诚实与诡

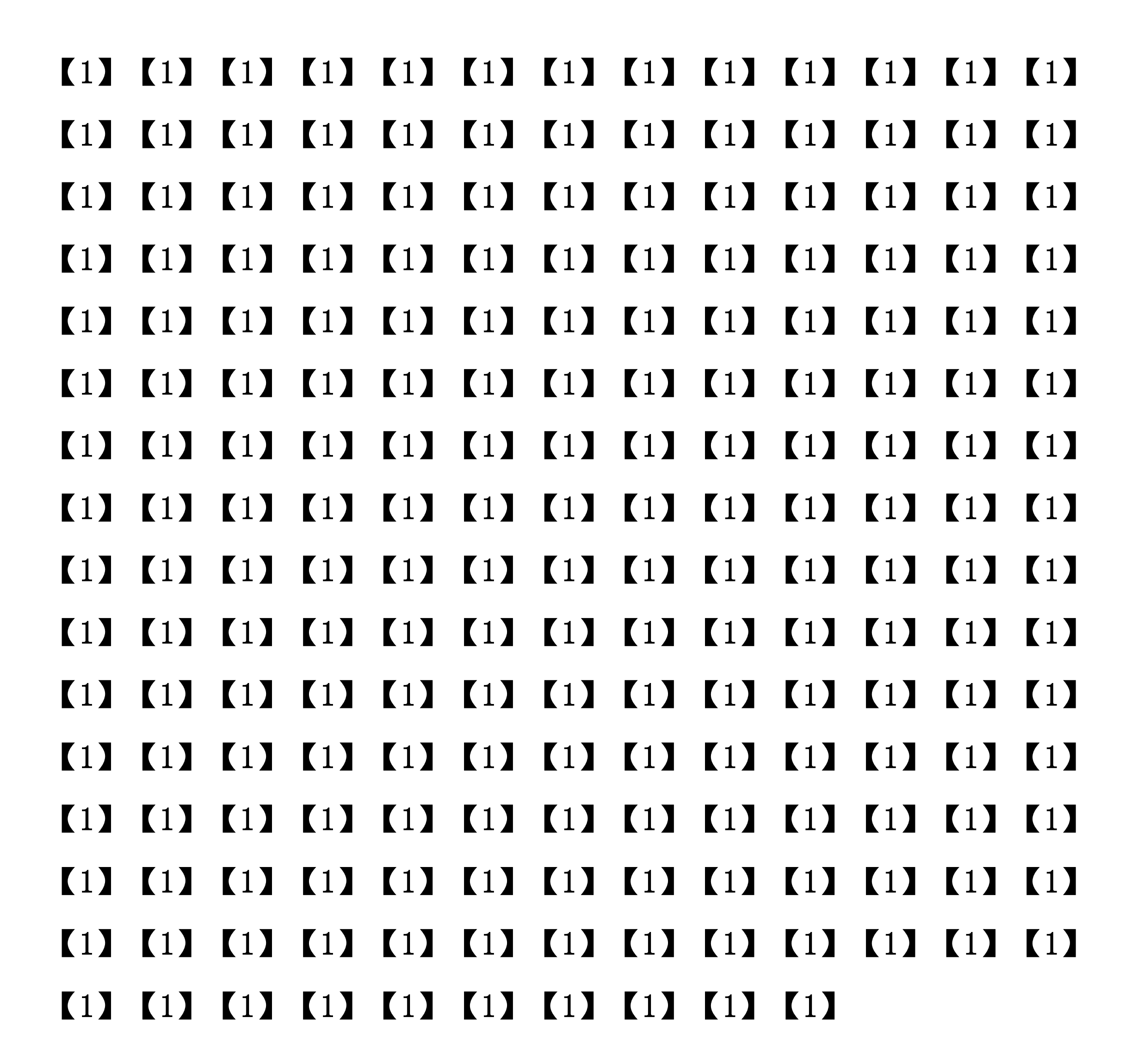
诈）；

【3】关于现实（美国白皮书；中国的贫困人口以及剥削阶级；国际现实；为什么共产主义会赢得苏联，东欧，越南，北韩，古巴；世人的心；国际政治局势；功利主义与价值观念）；

【4】关于信仰（敬虔，真理，正义，利弊，敬畏；以耶和华为神的那民是有福的；邦国有罪，君王就多更换；上帝的恩典与祝福；三千年未有之变局；杨墨之道；杨光先的辩论；人人平等与无父无君；仁政与霹雳手段；镇压与散漫；新闻法，与世上有真理吗；憎恨罪与爱罪人；核心是，是否愿意let go，同时保持热忱；诚实与诡诈）

下面，我们依次从这四个方面反思，为什么中国共产党能够在1945-1949年期间赢得中国。

【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】


【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】
【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】【1】

【1】关于理想**【共产主义的本质，理想与意识形态；核心是，是否愿意“放手——let go”（即，是松弛性管理还是细密性管理）？在社会治理的过程中，怎样在保持宽容、恩慈的同时，保持热忱、积极、专注、团结、有力？诚实与诡诈】；**

与中国国民党相比而言，中国共产党有着一个清晰明确的理念目标和政治理念体系，那就是，马克思所创立的共产主义学说、以及唯物辩证法、辩证唯物主义哲学，和马克思主义经济学、阶级斗争为核心思想的一整套完整的政治经济理论体系。正是在十九世纪中叶所建立起来的、这一整套完整马克思主义思想的基础上，1918年列宁主义者们、布尔什维克以暴力革命手段推翻了沙皇俄国政权，并建立起来了所谓的苏维埃联盟；并且，二战以后，这种马列主义专制政权思想蔓延到整个东欧【在苏联红军的铁蹄之下所建立的一系列傀儡政权，在二战以后统治了整个东欧长达半个世纪】、中国、朝鲜、越南、柬埔寨、古巴，并对南美洲地区的许多政权、国家、人民思想产生了深刻而广泛的影响。

如果我们仔细思考二战以后的世界政治版图，就会看见，马克思主义在那些相对而言贫穷落后、贫富不均、没有深挚真切的对于上帝之信仰的地区、国家、民族中，往往会相对而言地有着更大的吸引力。而对于那些相对而言比较富裕平等、或是有着深挚真切的对于上帝之信仰的地区、国家、民族，马克思主义思想的吸引力则会减弱很多。

在这里，在我们进一步思考和总结中共为何能够赢得中国之前，让我们引述《论民主》一书中关于马克思主义思想之谬误性的反思。

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

++
++
++

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++

在一个社会中，有效的经济运行模式

===================================

亚当斯密的国富论与经济的本质

在近现代西方政治经济文明大厦中，有三个人的三本书，起到了重要的支柱性、启迪性作用，就是孟德斯鸠的《论法的精神》、卢梭的《社会契约论》与亚当斯密的《国富论》。这三本书，分别从法治、民主、经济三个角度，勾画出了一个关于现代社会架构的蓝图，并在近代以来的社会政治制度实践中，深刻地影响了西方、乃至全世界各国政治建制与运作，广泛地影响了许多现代人心中的人文政治经济思想。当然，在他们出版了那些相关著作以后，后人在他们的思想基础上又进行了许多细化、深化、系统化的思想理论建树。但他们三个人的著作都具有代表性、革命性、原创性、开启性的意义。

但是，我们想要在这里指出的是，在整个近现代西方政治经济文明大厦中，如果除去了圣经、除去了基督教信仰的重要影响与深刻的文化土壤，那么，所谓《论法的精神》《社会契约论》《国富论》等等思想所代表的现代法治、民主、经济架构中，就只有的是贪婪、争斗、战争、私利、一盘散沙、与慵懒、拖沓、低效。关于这一点，如果我们简单回顾第一次世界大战与第二次世界大战的起因、经过、结果，或是研究一下法国大革命的喧嚣混乱【在法国大革命时期，法国人曾经试图摆脱宗教信仰的“束缚”，但很快国家陷入无政府主义混乱之中，导致许多内战和屠戮；最后，法国领导人认识到宗教信仰对于国家社会稳定与道德状态的重要意义，才努力地重建曾经被短暂抛弃的基督教信仰】，以及今日法国、希腊、意大利等等政府的腐败与低效，或是环顾一下今天世界上的诸如华尔街、伦敦金融区的无休无止的贪婪与明枪暗箭，或是西方世界里民主政治中的剑拔

弩张、互相吵骂，那么，我们就会深刻地认识到，《论法的精神》《社会契约论》《国富论》所表达和代表的法治、民主、经济制度固然是重要的，但是，更加重要的是，——世人生命与心灵之中的真实光景是什么，世人是否在内心中有敬虔、诚实、恩慈、寻求公义的立场。

在本章，我们简要地讨论现代社会中经济运作机制与民主以及基督教信仰之间的关系。

———————————

在英国崛起之前，欧洲曾经先后是葡萄牙、西班牙、荷兰等依次成为海上强国。在英国之前的海军大国西班牙，尤其看重世上的黄金，因此，西班牙的世界航海事业发展的一个重要动力之一，就是想要在世界各地寻找黄金等物质财宝、财富。

然而，亚当斯密的《国富论》的出版，对英国产生了重要的影响，并间接使得英国的崛起走上了一条与西班牙等海上大国之崛起非常不同的经济道

路。

亚当斯密的最大的启迪性贡献，就是正确地指出，所谓物质性、经济性的财富，究竟是什么。

根据亚当斯密的定义，所谓经济性财富是指，社会或个人所拥有的、在单位时间内生产产品的劳动生产率与能力。

换言之，财富并非是有形的黄金或是土地等等，而是一个人、团体、社群、社会的劳动创造能力、生产率。

更进一步，根据亚当斯密的思想，真正地增进财富的途径，不是在于囤积物质性的东西，而是在于贸易；因为人们在贸易中通过彼此交换商品，从而达到“术业有专攻”，生产能力与技术精益求精；从而使得每一个人都可以做自己所最擅长的那一种工作。这样，在人与人之间的相互协调合作基础上，整个人类社会就能够走上不断进步、繁荣兴旺的道路。

在亚当斯密的贸易经济思想中的本质是，人类应当、也可以通过相互协作、分工合作、社会化大分工，来共同增进富裕程度。这种思想，正是现代资本主义经济思想的根本性基础和精髓，也正是现代资本主义经济思想在过去两百年内、尤其是在二战以后所取得巨大成功的根本原因所在。

然而，在自由贸易经济思想中，隐含着一个重要的假设性前提条件，那就是，在人类社会、各个国家、世人心中，人们愿意敞开心扉地、没有嫉恨地、彼此信任、通商贸易，彼此平等地互相对待、相互合作、共同富裕。

如果这个假设性前提条件不成立，那么，就无法建立起一个公平、平等、公正的贸易法规环境，人们彼此之间也无法互通有无、进行自由贸易和商品交换。

自由贸易必须需要一个公正、成熟、稳定、可预期的、透明化的国际国内政治环境。如果国际国内政治环境动荡，人与人之间、国与国之间彼此猜忌、甚至剑拔弩张、发动战争、互相好勇斗狠、争强好胜、一定要拼得你死我活，那么，从根本上说、从长期而言，自由贸易就不可能进行。

而显然，这种公平正义而稳定的政治法律环境，唯有是建基于世人心中的公义、正义、平等、诚实、信实，以及对于法律、秩序、规则的遵守和敬畏。

在现代社会，这样的政治法律环境往往是在民主制度的政治框架下所提供的。

正如本书前文所述，一个公平正义、平等公义的法律规则秩序环境，从长期而言，唯有是建基于整个国家社会中大多数人的道德境况、以及内心深处的真诚信仰。

如果人们在信仰中是虚伪的、轻轻忽忽的、玩世不恭的；如果人们彼此之间充满了尔虞我诈、坑蒙拐骗、羡慕嫉妒恨；如果人们藐视规则与秩序，既贪婪、又喜欢偷窃；如果人与人之间不但没有诚信，而且蔑视那些说话算数、老实巴交的人；如果人们凡事都用计策，不是三十六计，就是孙子兵法的"兵者，诡道也"；如果世人的心中没有道德底线，没有敬畏之心，没有敬虔的信仰，信奉"人至贱则无敌"；如果在人间道德世界中，真的是"卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭"；————那么，所谓

的自由贸易，不但不会大规模地发生、并给人类社会带来巨大福祉，反而，会激起人与人之间、国与国之间的矛盾、仇恨甚至战争，进而导致生灵涂炭的灾难。

——————————

在现代经济学理念中，人常常被看作是自私的、为了谋求自己利益而努力工作的经济动物。

但是，从整个国家、社会、国际的层面而言，上述现代经济学理念却存在着一个重要的盲点，即，它看不到，个体的人为什么会心甘情愿地、选择待在秩序规则的笼子里面，以诚实守法的辛勤劳动、以宁可吃亏也不说谎的诚信态度，来获得自己应得的利益，而不是以狂野不羁的、投机取巧的、坑蒙拐骗的、见缝插针的方式，来取得财富。

在一个秩序规则法治体系运转良好的国家社会中，或许，那些狂野的、投机取巧的、坑蒙拐骗的行为，会很快受到惩罚；因而，这样的犯规行为并

不常见。

然而，随着人类的经济活动愈来愈复杂，随着秩序法规越来越疏于坚守，更重要的是，随着国家社会中许多人信仰越来越不敬虔，越来越虚伪、徒有其表，终有一日，秩序规则体系就会岌岌可危、甚至崩解，从而，自由贸易也会随之消失。

在一个国家社会中，或是在国际上的国与国之间的关系当中，如果大多数人都是没有敬虔信仰、没有对于法律规则秩序的遵守和敬畏、没有诚信与真挚的道德品格，那么，在这样的政治经济环境中，就不会有开放式的、自由竞争式的自由贸易机制。

————————————

在一个自由贸易体制环境中，从国家、社会、国际层面而言，人们必须认识到、并深刻地尊重两点。

第一点是，人们必须由衷地、从心底深处，真诚地尊重、遵守、敬畏秩序规则体系，而不是——处处喜欢要小聪明，把别人的诚实和诚信，当作是愚蠢；把自己的诡诈，当作是智慧。

在国与国之间的关系上，也应当是如此。

在国际关系体系中，从根本层面、终极意义上而言，人们不应当把人类世界看作是弱肉强食、丛林法则所主宰的、枪杆子里面出政权的世界，而应当是彼此之间、人与人之间、国与国之间真诚相处、公义、正直、恩慈的世界。

第二点是，在国际关系之间、国家内部关系等等之中，大多数人们必须有一颗诚实的、信实的、“爱人如己”的心灵。

所谓“爱人如己”是指，在人类中间，在人与人之间，应当彼此有博爱的心。这种博爱的情感是，每一个人在心灵中应当关爱他人，就像关爱自己

一样。

请注意这里，并非是否定、放弃我们自己的正当、合理的利益，而是强调，我们应当关爱别人，正如同我们关爱自己。换言之，这正是我们在本书开始之处所引用的圣经话语：“我们应当行公义、好怜悯、存谦卑的心，与我们的上帝同行”。

弥迦书6章

6我朝见耶和华，

在至高的　神面前叩拜，当献上甚么呢？

我朝见他的时候，当献上燔祭，

当献上一岁的牛犊吗？

7耶和华喜悦千千的公羊，

或是万万的油河吗？

为我的过犯，我可以献上我的长子吗？

为我的罪恶，献上我亲生的孩子吗？

8世人哪！耶和华已经指示你甚么是善，

他向你所要的又是甚么；

无非是要你行公义，好怜悯，

谦虚谨慎与你的　神同行。

马太福音22章：

37他回答："你要全心、全性、全意爱主你的　神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。"

上述两点原则【即，第一，人们必须由衷地有一颗愿意谨守、敬畏、顺服的心灵；第二，人们必须有一颗爱人如己的心灵】都与基督教信仰内容有着深刻的联系。

在这个世上有很多宗教信仰，其中又有许多迷信【即，以占卜性质观念看

待世事与自然世界，并试图从中操弄、筹划，以期得到自己的属世利益；例如，风水、算卦、趋吉避凶、生辰八字、占星术、炼金术、交鬼、画符、拜拜并给神灵烧金纸、等等】以及偶像恶俗【即，把神灵物化为人手所作的偶像，例如金、银、石、木、泥像等等；或是用雕像来代替上天、神鬼；或是把信仰的对象当作是人臆想出来的、属世性质的对象、或是人出于自义自傲而杜撰的、没有诚实完整事实根据的玄学深奥之理，例如拜金主义，物质主义，玄学主义，等等；即，人以属世之利或是自己的自义、自己的心思意念为偶像】。

在这个世上林林总总的宗教信仰中，只有三个宗教信仰体系，有着强大的历史渊源背景、相对而言完整的理论支撑、比较完全的组织体系、以及正规宗教经典系统为核心内容。它们是，以圣经为核心的基督教信仰体系，以可兰经为核心的伊斯兰教信仰体系，以及以系列佛经为核心的佛教信仰体系。以下我们引述一些简单的比较和反思。

++
++
++
++
++
++
++

【【【引述 《从金刚经说起》前言】】】

前言

世上的宗教有很多。然而，在世上许许多多林林总总的、千差万别的宗教信仰、以及相应文化传统中，成体系的、有详尽而系统化的宗教经书与教义为支撑的，有强大理论背景支撑的，能够构成一个相对而言完整神学、信仰理论体系基础的，——在这个世界上只有三个宗教，或三个宗教体系，即，以圣经为中心的基督教信仰体系；以及，可兰经为中心的伊斯兰教信仰体系；还有，一系列佛经为中心的佛教信仰体系。

在本书中，我们以佛教经典中的一本最重要的核心教义性书籍《金刚经》为聚焦点（以后，我们也会讨论佛教经典中的其它重要典籍、书籍），从中分析、评介、剖析佛教的教义与思想，以及它在社会中、世人生命之中产生的相应影响。

无论是世上哪一种宗教信仰体系，它们的重要内容之一，就是试图回答以下五个方面的问题：即，世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观。

所以，如果，我们要分析、评介、剖析一个宗教的精髓与核心体系内容，那么，我们就应当来仔细地、认真地看一看，它们在关于上面五个方面的观念中，是如何阐述的。

正如《世界佛教共识宣言》中所说，也正如几乎每一本佛教经典中的思想核心所表达的，——在佛教信仰体系中，并没有那样一位全能的、创造宇宙天地的、终极的造物主。

由于在佛教中没有造物主、或不相信有造物主，因而，这一特征直接影响到佛教在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观等领域中的一系列深刻的理念与观点。这些理念与观点的特征往往是泛神主义哲学所共有的。

这些理念与观点的特征，就是：——在世界观上，它们往往把世界看作是无珍贵价值、无隽永意义的，而不是把世界看为瑰丽、奇妙、意义深刻的。它们往往强调，世事无常，人不应当被世事羁绊，而是应当醒悟，看清世界与世事的虚无等等。在人生观上，它们往往把人的生命、心灵、位格等等看作是并无深刻价值意义的。

这种泛神主义哲学体系，由于没有造物主为中心的世界观、人生观，所以总是会指出，物质世界的虚浮性、不可倚靠性。然而，即使，这样的论点在很大程度上并不错，并且是重要的；但是，它们却缺失了另一方面更加重要的内容；那就是，它们不能看见世界被造的奇妙性、美丽性、智慧

性，也看不见世人生命的珍贵与独特、心灵的奇妙、思想的可贵。人的这种自我认知与自由意志是宇宙世界中一种最为独特、奇妙、珍贵的能力与品质，是来自于造物主、创造生命之主自己的无限能力与完美品质；这样的能力与品质，正是道德的基础，是爱的根源。

总而言之，它们把人生、世事、价值等等，往往都看为羁绊人的东西，提倡要离弃、舍得、放下，而不是要有满腔热忱的、执著的向往、盼望与信念。

究其原因，无论是人们在思考世界观、还是在思考人生观、价值观、道德观、信仰观的时候，如果离开了那创造宇宙天地、创造世人生命的全能之造物主，那么，世界就是冰冷、荒芜、混乱、无意义、虚浮的，而人生也就在本质上是苦的；因而，根据泛神主义哲学，这些就都应当被看破、看空、舍弃，放弃执著，无我、无人、无众生、无寿者相。

在本书评析《金刚经》的过程中，我们会清晰地看见上述特征。

++

++

++

++

++

+

【【【引述 关于伊斯兰教的综述】】】

《关于基督教信仰证据的反思》

世上存在的谎言，并不能证伪真理。许多人相信谎言，这恰恰证明了，世人生活在轻忽、自私、满了罪性与罪行的生命之中。世上存在许许多多的骗子，这并不表明，在这个世界上，就没有“诚实”这件事。

世上那些反对基督教信仰的人们，常常用伊斯兰教为例，以此说明——：“一个广泛传播、被许多人相信的宗教信仰，并非只有基督教信仰一个宗教；因而，人们就并不能说明，在这个世界上只有基督教信仰是真实的；伊斯兰教和基督教信仰或者都是真实的，或者就都是虚假的。”

所以，我们在本章这里，仔细分析，看一看伊斯兰教与基督教信仰之间究

竟有什么本质的不同。

我们承认，伊斯兰教在历史上也是在一个相对短暂的时期内就迅速而广泛地传播到了世界上的很大一部分地区。我们也承认，穆罕默德的确是可兰经的著者（他或许有一两位助手帮助他写完此书）。我们也进一步承认，穆罕默德的确是一个非凡的人，以至于他能够以非同寻常的决心和毅力，把他的事业一直进行到底。我们也不否认，可兰经中讲述了很多关于上帝的完美性等内容，以及教导人应当道德高尚等。可兰经的语言看似优美，具有阿拉伯语的纯粹风格；这一点，许多伊斯兰教学者都同意，很多基督徒学者也都不反对。但是，穆罕默德声称自己得到了上天的特别启示；——关于这一点，却没有任何外在证据能够证实；并且，从可兰经的教义内容中，我们能够看见大量的证据，显明了，伊斯兰教绝非是来自上帝的启示。

为了让这一点能够得到更加清楚的说明，让我们公正无偏地考虑以下几项事实：

1. 关于穆罕默德的自我宣称，既没有任何神迹的支撑，也没有任何预言的证明。

事实上，穆罕默德经常性地被他的反对者要求提出确凿的证据，来显明他的身份与使命的真实性；但是，他总是以轻蔑的语气拒绝，并用一系列理由来推搪。可兰经里面写道：“真主对穆罕默德说：——完全可以差遣你，让到地上来行神迹；但是，以前的国家民族用谎言败坏了神迹，所以，你只是一个传道者。”“如果你行神迹，百姓不会相信你；因为从前摩西、耶稣、以及众先知行神迹的时候，百姓也弃绝了他们；所以，你不要行什么神迹。”

PALEY博士曾经列出了可兰经中至少十三处不同的地方，都以与上文相似的理由，来解释穆罕默德为什么没有行神迹的能力。的确，穆罕默德用很多华丽的辞藻，讲述了很多神奇的事情；但是，他本人却没有任何能力，来施行哪怕一点神迹。所以，他一生的传道都是空口无凭的。

在穆罕默德去世几百年以后，他的追随者们假意讲述了一些穆罕默德所行的神迹；但是，这些事情不但没有任何见证（即，在事情发生的当时，见证人的见证），更是与可兰经的内容直接违背的；因为可兰经多次重申，穆罕默德没有行神迹的能力。并且，那些几百年后追随者们所编造的神迹，本身也没有任何深刻或重大的价值与意义，而仅仅是一些虚浮的、博人眼球、哗众取宠的事情；这些类似的事情，世上有很多迷信的风俗与赝

品；比如，树木可以行走，石头可以向他打招呼，水泉可以说话，骆驼可以抱怨，羊肉说自己里面有毒，等等。

综上所述，伊斯兰教的教义本身中，并没有任何神迹的内容，而仅仅是一个自我谎称者的、空口无凭的宣称。所以，基督教信仰的教义，与伊斯兰教的教义有着深刻而本质的区别，两者完全不可同日而语。前者建基于耶稣基督的复活的神迹（这是整本圣经内容的核心，是整个基督教信仰教义的中心与基础；此事有着深刻的价值和意义；有着斩钉截铁的、令人无可置疑的历史见证；基督使徒们为此而甘洒热血，走遍天涯海角传这和平的美好福音；整本圣经旧约，在跨越上千年的漫长历史中，以令人无可推诿的清晰预言，证明了这件事情的历史真实性）；后者则没有任何证据的痕迹和影子；没有任何人能够显明，伊斯兰教教义是来自天上的启示。

2. 我们也可以从道德教导与特征的角度，来比较基督教信仰与伊斯兰教两者之间的不同。对此，我们有充足的历史和文献证据，能够显明我们的比较结果。耶稣基督是圣洁的、无害的、毫无罪污、毫无瑕疵；在他里面，完全没有任何罪性与罪行。基督的生命是纯洁的；即使基督的敌人，也无法找到他的任何罪与错。基督的生命，向我们展示了完美生命的榜样；他有着热忱的信仰，纯洁的爱心，柔和谦卑；这些无限美好的品格，都是世人所从未见过的。

穆罕默德的生命品格则与耶稣基督的生命品格完全不同，构成了鲜明的对比。穆罕默德的生命中，充满野心、淫欲、残忍、不公不义；他的生命中充斥着许多最血腥、最残暴的罪行。亵渎、撒谎、谋杀、通奸、淫欲、掠夺，等等这些事情，对于他来说，几乎都是每天发生的家常便饭之事。而为了给自己的行为辩护，避免其他人的效仿，他谎称自己的这些行为都是出于真主的直接启示、旨意。他无耻地宣称，是真主给了他那些特权，使他可以随意行那些丑恶的罪行。这些事情的数量如此大，如此令人震惊，以至于我不愿在这里过于详细地谈论它们的细节，免得它们玷污了本书的纸张，也免得玷污了读者的情感。

3. 对于一个公正不偏、心态诚实的人来说，可兰经本身的内容，与圣经新约的内容根本无法相比。可兰经的内容，基本就是一些所谓高尚情感、道德教导、宗法礼制的大杂烩、堆砌；其中也包含了许多匪夷所思、荒谬的故事；处处显出谎言与自相矛盾的特征。穆罕默德自己也承认其中的内容包含许多矛盾；他自己对此的解释是，他的真主就是这样告诉他的；所以上一章的内容，有时在下一章就被否决掉。这种矛盾的内容如此之多，以至于我们很难向一个穆斯林证明可兰经的内容是错的；因为他常可以找到相反的内容来为自己辩护。

可兰经的内容，并非是超出人的想象；它巧计地融合了当时阿拉伯地区流行的宗教信仰观念；它激励人心中的最强烈的、最暴戾的情感；它鼓励人

的野心、权力、复仇、战争；它打开淫欲的大门；它宣称人们在天国可以得到这方面的、属肉体的奖赏；这些，都是为了引发人心中不洁的动机。它不鼓励、拒绝、甚至禁止人们自由地发问；它禁止人们进行任何教义上的反思、思索、自由讨论。可兰经中的那些优秀的部分，都是由于抄袭、模仿了圣经；而可兰经中那些不同于圣经的部分，即，那些穆罕默德按着自己的判断或想象而添加的内容，则充斥着虚假、敬虔、荒谬。

4. 穆罕默德传教的方式，与福音传播的方式完全不同，天壤之别。

如果，在伊斯兰教与基督教信仰之间有任何相似之处；那么就是，这两者都在刚建立的短期时间内，迅速而广泛地传播开来，并且，两者都自从建立以后，就一直持续地存在下去，直到今日。

但是，当我们仔细认真地考察两者的传播方式的时候，就会更加惊讶地发现，两者之间不仅一点相似性都没有，而且甚至是完全相反，互相形成了鲜明对比。

穆罕默德在一开始传教的时候，的确想用劝服和计谋的方法；但是，他这样持续进行了十二年以后，收效甚微。前三年，他只有十四个门徒；七年中，他只有八十多门徒；十二年后，他从麦加逃走的时候，跟从的人数很少。

在这个时期的伊斯兰教的传播，与基督教信仰的早期传播根本没有可比性。基督教信仰的传播从一开始就是极其迅速的，如同闪电爆发一样，从天的一边照到另一边。在短短数年之内，没有什么属世的势力与权力的帮助，面对着重重阻力与反对的势力，基督教信仰却很快就传遍了罗马帝国的疆域，甚至传遍了当时已知世界的许多角落。但是，伊斯兰教却在十二年内没有任何实质性进展；而且，与基督教信仰所针对的、文化程度高度发达的罗马帝国内的各地百姓（即，公元一世纪的罗马人不会轻信一个外来的信仰）不同，伊斯兰教在公元六世纪，即，在其开始建立的时代，所针对的是无知、轻信、没有什么文化的阿拉伯地区人民。然而，在这个期间，伊斯兰教的拓展却极其缓慢。

事实上，若没有刀剑，这个宗教信仰根本就不可能在人类的社会与历史中泛起一点涟漪。当MEDINA的居民开始支持穆罕默德以后，穆罕默德改变了他的整个计划；他正式宣称，要用武力的方式开始传教。从这时起，穆罕默德就变成了一个军事战斗家。他开始频繁地袭击、劫掠商队；当武力增长以后，他开始征服阿拉伯地区的一些部落、国家。有时，他会大规模杀死战俘，或是把战俘卖为奴隶。起先，他的命令是杀死一切不皈依伊斯兰教的人；后来，随着他武力征服的区域越来越多，他的命令逐渐变为："可

兰经，或死亡，或上贡”。

不过，我们不要产生误解，不要错误地认为穆罕默德的征服区域极广；其实，在穆罕默德的有生之年，他的统治区域从未超出过阿拉伯地区，除了叙利亚的一两个省份之外。是他的后继者、哈里发们，用刀剑与火，把伊斯兰教的疆域扩展到亚洲以及埃及的部分区域。在这些拓展过程中，除了血腥的杀戮，还能有什么事情呢？

因此，虽然伊斯兰教的传播速度很快、范围很广，但是，这些都是通过刀剑、杀戮、血腥、征服而达到的；这与基督教信仰的和平温柔的传播过程完全不可同日而语；前者是凭靠野蛮的武力，后者是来自天上的祝福。

5. 伊斯兰教的教义内容，及其在人生命中所带来的影响，与基督教信仰内容和影响相比，完全不同、天壤之别。

不论基督教信仰传播到哪里，它都给所到之处带来祝福与温馨；那些真正贯彻实施基督教信仰教义原则的人，以及受到这些美好教义原则的影响的

人们、国家、民族、或地区，都得到了极大的益处。如果我们放眼查看世界地图，就会清楚地看见，世界上的真正文明的国家、民族和地区，那些科学与文化发达、经济得到蓬勃发展的区域，都在哪里呢？什么地方，有真正的欣欣向荣的气象呢？相对而言，什么地方，有良好的道德风貌、和谐的社会秩序呢？穷人和受苦难的人，在哪里会得到最好的帮助、救济呢？人民在哪里能够得到生命财产安全的保护，享有自由呢？妇女在哪里受到尊重，在社会中享有应得的、受尊敬的地位呢？针对年轻人的普及教育事业，在哪里得到最好的发展呢？人们在哪里最恩慈、良善、幸福呢？

显然，我们能够清楚地看见以上问题的答案：——是在那些基督教信仰发扬光大、基督徒在社会文化生活中有相对而言的很大影响力的地区。并且，在那些以基督教信仰为主的国家和地区，当地人民生活的幸福、安全、自由、和平程度，与他们的基督教信仰的实质情况、敬虔的景况，有着直接的关系。

相反，我们如果仔细考察当今那些以伊斯兰教为主的地区，就能够清晰地看见，满目苍夷、民不聊生、极其荒凉的景况。在今天的中东地区，那曾经是艺术、文学、精致工艺都很繁荣的地区，现在早已凋零破败。许多古代的良好礼制都已经无影无踪。在中东各个国家中，到处是暴君与专制政权的铁腕统治；那曾经的安宁社会生活，已经变成了无知与奴役制度遍地的境况。

在伊斯兰教的统治下，各地禁止、或不鼓励教育、学识、做学问。人们不能自由地探索真理；国家的统治政权、伊斯兰教的统治，所要求于人民的，就是要像奴隶一样顺服。社会中没有正义；或是，正义常常被人们忽视。没有人享有生命与财产权的安全。伊斯兰教任何所及之处，人民就立刻失去了宝贵的自由。与此同时，整个伊斯兰教的传播运动就完全成为一个战争扩张的行为。根据可兰经，一个人最好的行为，就是为了伊斯兰教的扩张而投入战争；最高的荣誉，就是那些死于战争的人。无疑，可兰经的这些内容，直接导致了穆斯林的圣战士的战争原则，使他们在战争中不怕死亡；使他们期望在战场上战死，然后进入那个充满肉体血气满足之乐的"天国"。穆罕默德在可兰经中说道："刀剑是进入天国的钥匙。为了真主而流出的一滴血，在战场上睡的一晚上觉，超过两个月的禁食和祷告。死在战场的人，罪得赦免。审判日的时候，他的伤口将要铺满玫瑰，香气扑鼻；他的残臂断腿，将要换成天使的翅膀。"

然而，当穆斯林在各个地区的征服战争取得胜利、结束以后，他们的生活就成了慵懒、愚昧、昏昏欲睡的样子。当别的国家在艺术、文化、科技方面取得进步的时候，穆斯林各个国家始终陷入停顿的状态，停滞不前；甚至常常倒退。他们在文学、文化方面，在绘画、科学探索、文艺等方面，再也没有优势。他们的人民常常俯伏在暴君政权的统治之下，没有自由与个人的权利。

++
++
++
++
++
+++++++++++++++++

【【【引述 基督教信仰与伊斯兰教信仰的比较，以及基督教信仰对于社会生活与体制的影响】】】

《基督教的证据》

基督教信仰给人类社会提供了什么

本章的题目主要局限于基督教信仰在人类社会道德方面的巨大而深刻的影响力。关于福音对于个人能力全面发展的巨大作用，我们将在下一章讨论。另外，关于福音对于人生命更深层次问题的深刻作用，我们则将要在本书最后一章专门论述。在本章里我们主要讨论的是，福音对于人类社会的积极影响。这种影响主要表现在社会中人与人之间的纽带，以及社会整体的生机勃勃、自由而团结的状态。这个题目虽然是局限在一定范围内的

讨论，但仍然是一个极大的广泛话题。而且，这个话题在很漫长的历史中都曾引起了许多人的深思。在这里，我只想进行一些言简意赅的、初浅的论述。我的这些论述其实相比于前人的相关著作并没有什么特别新颖的地方。如果说与前人的著作有什么稍微不同，那么我想，本章的文字大概更专门地针对我们这个时代所面临的许多问题、缺乏以及所经历的很多具体事情。

我想要论述的一个重点是，关于人与人之间、乃至整个社会之团结状态的概念，在一个敬畏上帝的人群，与一个不认识上帝、不敬畏上天的人群之间，存在着极其巨大的差别。在后者而言，这些不认识上帝、不敬畏上天的人群所能够在一起组成的最好的团结状态，就是一个无中心的、散漫邋遢的"共和国"。在前者而言，那些认识上帝、敬畏上帝的人群在一起则会构建起一个"有坚固根基的城"、一个有良好核心、众志成城的"上帝的国度"。

在我们考察基督教信仰与人类社会之间关系的时候，我们可以先来注意看一下基督教信仰中一些重要的抽象原则，然后再看其在基督徒们的教导中、以及生命中的应用与体现。

当我们讨论基督福音中的抽象原则、及其与人类社会道德之间的关系的时

候，会立刻想到两个问题。第一个问题是，对于人类社会的存在性与福祉而言，我们最缺乏的、最需要的是什么？第二个问题是，在福音的最根本层面的真理中，社会的存在性与福祉之所需，如何得到了满足？

人类社会的根本性需要，取决于构成社会的所有组成分子的需要。社会是由人组成的。每一个人都是一个单独的个体，每一个人都能够单独地站立，面对自我，面对上帝。然而这些个体性的人却生活在一个社会中，通过一个心灵的网络纽带，彼此连结在一起。因此，他们不可避免地会通过一些外在的言语行为来彼此影响生活习惯，而且他们在内心的许多观念上也会受到整个社会群体的相当程度的影响与改变。他们互相影响的程度和力量，取决于社会的团结程度，以及人与人之间的联系紧密程度。一个社会的良好而健康的状态，取决于社会中每一个个人的自由程度与群体的团结程度之间的平衡。但是实际上，这个平衡点是非常难于达到的。即使在理论上，我们也很难判断，个人自由与群体团结之间的完美平衡点到底应该在哪里。如果个人自由太多，则社会的状态会变得道德堕落、生活散漫邋遢。如果群体团结程度太多，则每一个人在其中的生活可能会非常压抑、束手束脚，人的幸福与创造力也会大大下降。当社会无法达到个人自由与群体团结两方面之间的平衡的时候，社会就往往会陷入周期性的动荡。个人自由散漫现象如果普遍地在社会中发生，社会就会逐渐陷入无政府主义的混乱与堕落状态，并最终导致暴君专制主义的盛行，然后暴君专制又被新一代的无政府主义者推翻。这样，社会就会如此周而复始地陷入动乱之中。从某种意义上说，专制主义政府的统治机器是针对无政府主义混乱状态的手术刀。但是，这个手术刀总是在病人的伤口上刻下更深的伤痕，使病人付出惨重的代价。

对于正常的、健康的社会福祉而言，必须同时需要有两个原则得到满足：自由的原则，与团结的原则。这两个原则的建立，部分地取决于政府的官方治理，部分地取决于人民的自由意愿。

一方面，对于社会中的每一个个体来说，人们需要自由。自由的意思是，社会中每一个人都能够在一定的限度内、一定的范围内采取自由的选择和行动；以及，社会中的每一个由个体组成的社团、群体能够自由地行动和发展。

另一方面，社会的团结状态需要稳定的社会环境。社会稳定性是社会长久存在、持续发展的重要基石，是社会团结状态得以维护的重要原则。社会稳定性的原则独立于、或先于，组成社会的每一个个体的自由原则。

如果没有自由原则，就不可能有人的社会生活，因为人人都成了奴隶，自由思想也更无从谈起。如果没有稳定原则、或团结原则，社会就不可能延续下去。

一个完美的、或相对而言比较健康的社会形态，我们称之为“文明”。这个词本身就蕴涵着这方面的意思。在社会中，每一个个体都应当处事“文明”，享有自由、但要为集体做贡献，甚至在必要的时候，为了社会的团结而愿意牺牲自己。

现在我们来思考，基督福音与上述两个根本性社会原则有什么关系呢？或者换句话说，福音向我们启示的社会生活之真正原则是什么？

无疑，基督教信仰的一个最重要内容就是，敬拜那位宇宙天地的造物主、圣父圣子圣灵三位一体的、独一的永生真神。圣经对我们的教导是：“你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的上帝”。“我们的生命、动作、存留都在乎他”。“我们的生命隐藏在他那里”。上帝的圣洁道德律法，要刻在我们的心灵里面。人类的最好状态、最高理想、最大幸福，就应当是像上帝那样圣洁、公义、恩慈。显然，基督教信仰为上述社会两原则中的稳定性原则提供了重要的真理层面的支撑：社会中的每一个个体需要一个先于其自由意志之上的、社会成员所共有的道德基础。

有人会就此争辩说：“即使社会中的人们不认识上帝、不敬畏上帝，也没有

关系。如果我们观察人类社会的历史，会看见我们自己的良心所起到的作用。我们每一个人只要随从自己的良知，就足以维护社会的基础了”。

但我们在这里所谈的，是社会“律法”的现实性。不论我们所说的律法是什么，总之，社会需要这样一系列的规章制度来治理，而这些律法、或规章制度总是要限制我们每一个人的个人自由意志。这种社会统治的权柄与社会个人自由意志之间总是存在这样一种张力，不论两者之间哪一个大，哪一个小。

对于无神论主义者或泛神论主义者而言，这种社会律法的来源是宇宙自然世界，或者基于人性自身的光景。事实上一般而言，无神论主义与泛神论主义【译者注：泛神论主义是指，认为世界本身就是神；这个世界之上并没有那样一位全能的、终极的、有着自由意志与自我认知的、自有永有的上帝、造物主。因而，在泛神主义者眼中，人在这个宇宙自然世界中，并没有什么终极层面的高贵性；人的自由意志、自我认知并没有什么本质层面的高贵源泉和永存价值】的理论家们，都往往是王权、专制政权的坚决推崇者、坚定拥护者、热烈鼓吹者，因为他们推崇社会的稳定要胜过社会的自由。在他们眼中，个人自由并没有那么珍贵，思想自由也没有什么特别的价值；甚至，这些个人自由都会被看作是放纵与放荡的代名词；这些都可以为了社会稳定的原因而被裁减、践踏。这是因为，在他们眼中，人生命的意义并没有本质上的终极高贵性、尊贵性；在人与自然界宇宙之间的关系上，个人并没有什么特殊性【译者注：人的尊严，按着圣经中所述，是来自于上帝自己的尊严与荣耀，因为人的生命是按照上帝的形象和

样式所造的】。他们的所谓和平与稳定，是压制自由的结果。他们所推崇的统治常常导致社会中属灵状态的荒凉。他们的和平往往是一种扭曲的、徒有其表的外在和平。

对于社会大众而言，无疑，无论从历史来看、还是从理论上来分析，敬拜全能、全知、公义之上帝的信仰体系，能够给社会带来最坚固、最安全的稳定性环境因素。对于个人自由与意志的所划定的界限："你只能走到这里，不能再向前逾越"这样的律法，必须是在终极层面意义上来自那位有位格的、能听能看的全能者上帝自己的话语。个人思想与生命就像是大海中匍匐向前的海浪潮水。对这潮水的限制力量，必须是来自天上的力量，来自那位创造和管理宇宙天地万物的上天、独一的真神。

然而一神主义本身却并不一定能够使社会在稳定原则与自由原则之间达成平衡。【译者注：一神主义是指，信仰这个世界是由一位独一的真神所创造和掌管的。在人类历史中，一神主义的宗教信仰有三个主要宗教形式：犹太教、伊斯兰教、基督教。后两者的起源都与犹太教的圣经旧约经典有密切关系。伊斯兰教否定旧约圣经的主要部分，认为犹太人的祖先篡改了上帝的启示，于是穆罕默德就另起炉灶，另外创建出了伊斯兰教信仰】。这是因为，一神主义可能会导致人类社会生活中非常苛刻的管理，以至于达到完全排他主义的程度。比如，伊斯兰教的社会具有强烈的王权和专制政府的特点。在犹太教的社会中，这种专制倾向不那么严重，因为根据旧约圣经，"耶和华所膏的"人有君王、先知和祭司。君王负责国家政事，先知把上帝的启示向世人传讲，祭司则负责全国百姓与政府人员们的敬拜信

仰和仪式。在以色列的所罗门王时代，这三个角色在某种程度上重合，结果导致百姓担负很重的轭。在地上的国家政权体系中，当君王、祭司、先知三个职事高度重合的时候，社会的统治权力就会很大，而社会中的个人自由就会受到很大挤压与压制。

而在穆罕默德的伊斯兰教、一神主义中，社会里面的每一个个人完全沦为绝对命运下的被动受体，因为所有人的自由意志都要无条件地完全服从于穆罕默德在国家政权中的统治权力。在伊斯兰教的一神主义下，"一神主义"的概念就成为完全的"真主凌驾世人"。在这样的统治下，每一个个人都是微小的、盲目的、软弱的、罪恶的。真主是至高无上的律法颁布者，是全能的法官。在每一个人的社会生活中，一切都要绝对服从真主的旨意。任何人都不能有任何质疑的权力。在这种一神主义统治的社会环境中，人们在外在言语行为上的服从与顺服，看起来是最重要的。人们不应当有，也不需要有任何自由。在这样的一神主义社会中，个人的自由生活无法在社会的纽带关系中立足。社会中的每一个个体在政府绝对统治权力之下往往失去了权利与自由的空间，不再有活力和创造力。整个社会变成了一种死气沉沉、万马齐喑的状态，直到下一次革命的浪潮席卷而来，政府权力与国王被推翻。然后社会进入下一个死气沉沉、万马齐喑的周期循环。

有时，上述弊病也成为一些现代人反对基督教信仰的原因。他们认为，如果基督教信仰在国家政权中占据主导地位，那么，国家社会也会像伊斯兰教社会那样，变得死气沉沉、没有活力、没有创造力，社会大众就会失去个人生活的自由以及思想上的自由。

但是，基督教信仰与简单的、伊斯兰教那样的一神主义有着本质的区别。在基督教信仰的核心教义中，上帝的启示表明了，上帝与世人的关系不是“上帝凌驾世人”，而是“上帝与人同在”，即，“以马内利”。上帝是圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝。上帝是按照他自己的形象样式造人，使人有思想、有自由、有意志。正是在这样的基督教信仰核心教义中，人的自由才有了真正高贵的、终极的、本质性的根基。虽然人是软弱的，虽然人应当谦卑地承认和悔改己罪，虽然人不得不面对死亡的恐惧，但是，在人的生命本质当中，应当本有自由的属性。正是在这样的、与生命自由息息相关的、基督教信仰核心教义中，上帝才真正是世人的天父，人才真正是上帝的儿女。圣灵在人的心里面作工，不是把人当作无意识的机器，也不是把人当作被压制的奴隶，而是，圣灵净化我们的心灵与灵魂，使我们的灵魂苏醒，使我们由内而外地、由衷地、忠心地、自由地来到公义圣洁之上帝的面前。福音的奥秘在于耶稣基督的道成肉身与赎罪之祭。在福音中，包含着最令人震惊的事实与真理。保罗把这福音看作是上帝的奇妙大能，看作是基督教信仰最本质、最核心、最深刻的内容。人与上帝是朋友、是同工、是亲人、是至爱。这不是冷冰冰的、抽象的哲理，而是真实的、热忱的、生命的信仰。

这正是福音的奥秘与最迷人、最甜蜜的精髓，正如耶稣基督在圣经中所说的：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由”。上帝在耶稣基督里面所赐给世人的救恩，是使人得到自由的恩典之约，而不是使人处于被奴役之境地的律法之约。恩典之约使人真正地、衷心地愿意来寻求上帝、来

遵行上帝的旨意和圣洁的律法典章，因而真正成就了、完全了上帝的律法。这恩典之约使人因信称义，而不是因行为称义，因为人之所以能够来到上帝的面前，不是因为自己有任何优点，而是靠着耶稣基督白白地赐下的救恩。耶稣基督在十字架上为我们死，使我们每一个愿意相信和接受他救恩之人的罪债被偿清，使我们的罪得到上帝的赦免和饶恕，因而我们在耶稣基督的救恩之中得到真正的自由，得到永远的生命。在耶稣基督里面得到救恩的人是谦卑的，因为我们真心地承认自己本都是该死的罪人。这样的人是诚实的，因为我们必须要承认和悔改自己的罪。这样的人是真诚而热忱的，是自由的，因为不再有灵魂之中、罪恶权柄之下的奴役和羁绊。

正是在这样的基督教信仰的影响之下，我们才能够认识到，个人在社会生活中所应当拥有之自由的价值。这自由是尊贵的，是高尚的，而不是放纵与放荡的代名词。正是在这样的基督教信仰的影响之下，在欧洲古代历史上，罗马帝国的奴隶制度被逐渐废除了，中世纪的农奴制度逐渐消失了，以及在我们当代，美洲境内的奴役制度也这样被最终取消了。

请注意，圣经本身并不是一个直接的、解放人类奴隶制的“解放神学”，而是指出世人普遍的罪的光景，指出世人对于上帝的背离，以及耶稣基督道成肉身的福音救恩与大能。人灵魂所处的被奴役光景，真正根源不是外在的奴隶制，而是内在的、人生命处于罪的奴役之中的光景。每一个世人在其生命的本质中都有着倾向于罪的性质。这也正是耶稣基督对我们的救恩所在。他使我们的生命脱离了罪的辖制和捆绑。我们的真正自由，其核心

不是在于外面的、肉体上的自由，而是在于里面的、灵魂之中的、脱离了罪恶捆绑的自由，是脱离了死亡恐惧、有永远生命、天国盼望的自由，是能够过一个圣洁公义之生活的、热忱地爱上帝、完全地归向上帝的自由。

但是，基督教信仰的核心教义、福音之中所包含着的这种最根本的关于人生命之真正自由的思想，的确对于社会学中的个人自由具有重大影响和价值意义。这以生命自由为中心实质的教义，这以自由为基础的信仰、思想、行为、规范，是对任何专制政权、暴君统治、强迫压制、寡头政治、强奸民意等等社会暴虐法权机制的本质性的反对。

基督教信仰的这种特点，正是导致世上的那些想要奴役人民的政权讨厌、排斥、压制基督教信仰的原因。比如，TRAJAN以及MARCUS AURELIUS等等专制政权，都极力想要反对和排挤基督教信仰。在基督教历史上，在历世历代中，在各个国家的历史里面，都曾经有许多基督徒殉道者。这些殉道的事情，尤其发生在福音刚刚传到一个国家的时候，或是那里正在经受信仰上的逼迫的时候。每一位基督徒殉道者，从本质上说，都是为了自由而死的殉道者。他们为了坚持自己的谦卑而和平的信仰，为了心中所敬畏的上帝，为了在耶稣基督里所得到的恩典，为了对于上帝的爱，而宁肯丧失性命，也不愿放弃这宝贵的信仰。他们愿意在一切世事上温和地、和平地、恩慈地、勤劳、谨守地生活，愿意在一切世事上遵从在上掌权者，尊重政府权力和法律，遵守社会中的一切法律典章制度。但是在信仰之事上、属灵之事上，他们却绝不愿意在任何属世的权力面前卑躬屈膝、苟延残喘，绝不愿意听从人而不听从上帝。他们知道，有一个属天的、终极的律法赐

予者，要远远地高于世上一切立法者；上帝的典章，要远远地高于世上一切的规章制度与法律。

这种既谦卑温和、又坚毅稳定的信仰，不仅仅是历史上那些无数基督徒殉道者们的信仰，也更是历世历代以来的、日常生活中的、每一个普通平凡而真诚之基督徒的信仰。每一个真正基督徒的信仰都应是如此。这种信仰中包含着一种与世俗中的好勇斗狠的英勇主义完全不同的、谦卑温和的英雄主义精神。在这种英雄主义精神中，有着对于人灵魂自由的高尚本质的追求和尊重。在人的心灵土壤上，在人的信仰之中，只有上帝自己才能亲自来掌权。上帝以道成肉身的、舍命牺牲的、救赎性的爱，把我们从罪中拯救出来。因此，我们不能在这个世界上，以任何属世的人为我们灵魂之主。

在我们自己国家的历史上，曾经发生过几次革命；但至少在名义上，这些革命更多地是为了信仰的缘故，为了要真诚地、按着圣经所教导的、用心灵和诚实来敬拜上帝，为了信仰的自由，而不是完全为了属世的政治权利的自由。在一个国家的基督教信仰中，如果没有对于个人自由的尊重和重视，那么，这个国家可能就已经偏离了基督教信仰的基本真理。

所以，我在这里想要提出这个论述的结论和论点，即，基督教信仰是最适

合人类社会健康蓬勃发展的宗教信仰，因为它不仅满足了一个正常健康社会所需要的团结稳定原则，也满足了这个正常健康社会所需要的个人自由原则。正是因着基督教信仰，社会才能够有真正的长治久安，因为人们在其中的生活可以生机勃勃、充满创造力、勤奋谨守、享有自由和尊严，但却不会滑入道德堕落、无政府主义、刁酸尖滑、彼此猜疑、毫无信任、好勇斗狠的混乱与败坏的深渊。当一个自由民主的社会渐渐失去基督教信仰、沉迷于饮酒宴乐、骄奢淫逸、彼此争斗不休的时候，就是他们逐渐走向败坏与崩塌的时候。

这里应当指出的是，基督教信仰本身并没有在社会团结稳定原则与个人自由原则两者之间试图进行某种调和，或是给出某种明确的界限和公式。圣经福音书中，当有人来问耶稣基督是否要纳税的时候，耶稣给出了一个在历世历代以来非常著名、人所熟知的回答。他并没有像许多人期望的那样，在什么是属世、什么是属天的事情上，划出一个明确的、楚河汉界一般的界限，而就是说："凯撒的当归给凯撒，上帝的要归给上帝"。当然，耶稣对那个具体问题的回答意思是说，应当纳税。但是从更广泛的角度说，在这一点上、在这方面的本质性问题上，耶稣基督的有限度的沉默，以及有限度的澄清，给了我们一个极其重要的教导。

无疑，在历史上我们常常会看见，基督教的教会、团体、会众要起来，以和平的精神，为社会公义而发声；在政府权力与个人自由之间的冲突上，常常需要挺身而出、为弱者呼吁、秉公行义、抵挡罪恶，无论这罪恶是来自高举稳定大旗的政府权力、还是来自高举自由主义的社会个人、甚至暴

民。然而，无论基督教信仰、福音针对社会具体问题所采取的具体立场是什么，我们都必须清醒地认识到，那种具体立场本身，并不是永恒的价值原则，而仅仅是此时此地的、福音之永恒价值与原则的一个具体应用。只有福音原则本身才是永恒的。在福音中，既包括了对于自由主义的强调，也包括了对于集体主义、团结主义的强调。这两者虽然看似矛盾，但却都是重要的、高尚的，因为都是来自上帝的律法："你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你们的上帝，并要爱人如己"。

更进一步说，究其本质，基督徒们的真正终极的归宿和盼望，不在于这个地上的繁荣与富强、或是公义与和平，而是在于天上的永远国度，那不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望，那没有死亡和眼泪、没有痛苦与别离的属天国度，那个与上帝同在的、永远的、真实的家园。所以，无论是贫是富、是显赫还是卑微，基督徒们都能在这个世上和平地、谦卑地、忍耐地度日。基督教信仰不是遁世的信仰，而是积极入世的信仰；基督徒们要在这个世上作光和盐，发光发热，竭尽全力、毕其一生爱上帝、爱世人。然而同时，基督教信仰也不是以这个世界为归宿、倚靠、终极价值的思想体系。

所以，无论是在什么样的社会形态中，基督教信仰都会把真正的福祉带给那个社会，并渐渐地也把个人自由和长治久安带到那里。无论是在稳定不动的东方，还是在活泼变化的西方；无论是在早期的、以家庭为单位与核心的、简单社会中，还是在现代的、复杂社会纽带所连接的、庞杂社会环境中；基督教都能够把人心灵所饥渴的、渴慕的信仰与精神支柱带给人。

并且，因着基督教信仰的广传与普及，社会道德风貌得到大大提高，社会更加稳定和谐，人民同时享有更多丰富美好的自由。

如果，在历史中的某一个特定阶段，基督教只强调稳定原则或是自由原则中的一方，而不强调另外一方，那么很可能是因为，在当时的那种特定社会形态中，稳定与自由这两个原则因素之间不平衡，一方太大太多、而另一方太小太少。

在人类近现代历史上，我们常常看到的现象是，许多国家的社会随着个人主义的解放而导致道德失序、社会混乱。但是，当那些国家的社会从无政府主义混乱状态中经过重整、进入法律秩序状态中的时候，结果往往是，专制主义政权上台，公民自由被一扫而光。当今，在许多没有基督教信仰的国家中，或是许多明确反对基督教信仰的国家中，专制极权主义常常被当成针对社会淫乱放荡、混乱、失序、道德败坏的解药。他们的国家社会形态如同钟摆一样，在极权与放荡之间摆来摆去，总是不能停歇、不能有真正的长治久安。在他们的社会中，或是没有自由，或是没有稳定，二者总是不能兼得。

综上所述，基督教信仰对于人类社会有着极其重大的益处。从久远的历史层面来说，从漫长的时间见证来说，在人类历史中，只有真正的、以圣经

为唯一根基的基督教信仰，才能给人类带来一个这样的社会：——既是生机勃勃、充满活力和自由、充满温馨博爱、同情弱者、鼓励强者、彼此平等、满怀热忱情感的社会；又是稳定繁荣、长治久安、和平安宁、不断奋进地进取的社会。

在这里，我想强调的是，如此独具特点的基督教信仰，居然成为了千古以来无数哲人志士所苦苦思索的、一直找不到答案的、社会问题的解决方案，这实在是一件令人极其惊奇诧异的事情。关于人类究竟应当怎样才能彼此和谐相处，历史上无数哲学家、思想家、教育家、政治家、军事家都曾经对此思索不已。许许多多的人都在这方面有汗牛充栋的著述。世上也有许多流派和学院，不断在探讨这些事情。但是，他们或是流于一些象牙塔内的文字游戏、而对真实的社会影响微乎其微；或是导致一些说得比唱得还好听、但做出来却尽是假冒为善的虚伪之辈所组成的社会。而基督教从诞生到发展，从卑微的开始到逐渐的增长，看似平淡无奇、和平温柔，却如此深刻地改变了无数世人的生命，改变了许许多多的国家、民族、与文化，这在我看来，简直是不可思议的神迹。没有什么，比这些历史更加坚固我们在耶稣基督里面的信心。耶稣基督的道成肉身，十字架救恩，我们永生与天国的盼望，等等这些教义，即使是最没有文化的文盲，最简朴的公众也都能够理解。我们如果否认这些教义，就不能理解基督教信仰在人类历史上的奇妙作为，不能理解教会的永存性，不能理解圣经的教导。

++

++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

让我们继续讨论和阐述，在自由贸易体制系统内，其中重要的两点前提性原则【即，第一，人们必须由衷地有一颗愿意谨守、敬畏、顺服秩序法规法律体系的心灵；第二，人们必须有一颗爱人如己的心灵】都与基督教信仰内容有着深刻的联系。

以圣经为核心基础的基督教信仰，对我们的教导是：——应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主，就是那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限全能、公义圣洁、慈爱恩典、无限智慧的、上天、上帝、造物主。并且，我们应当爱人如己。

人与人之间的爱，唯有是建基于我们与上帝之间的爱。我们爱，因为神先爱我们。爱的根基与源泉，是来自于神。

我们生活在这个世界上，在我们的爱里面，既应当包含着，对于良善、公平、正义、公义的追求和秉持，也应当包含着，对于罪恶的憎恶和离弃。我们的爱的本质，应当是憎恨罪，爱罪人。

哥林多前书13章：

现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

马太福音5章：

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

____

什么是良善？遵从那永生之神、上天、上帝、造物主就是良善。

什么是罪恶？悖逆那永生之神、上天、上帝、造物主就是罪恶。

上帝自己是分别良善与罪恶的根基与基准。分别善恶的终极权柄，唯有是属于神。他是道德律法的终极颁布者，更是道德律法的终极审判者。

人在内心中，若没有在上帝面前的真诚信仰、谦卑顺服，就也不会在他人的面前诚实、信实【宁肯吃亏也不愿说谎；宁肯吃亏也不愿违反规则与承诺】，也不会在秩序、法律、规则、法规面前由衷地顺服、敬畏、谨守。【许多世人在这个世上之所以暂时表面上遵纪守法，仅仅是因为他们害怕受到世上法律的惩罚。如果有法律的空子，或是如果人们意识到，违反法律规则、撒谎、占便宜、玩弄规则等等不会受到立刻的、严重的惩罚，——那么，我们就会看见这世上许许多多人的内心真实光景如何；看见他们以欺谎、虚伪度日；看见他们肆无忌惮地破坏规则、玩弄秩序，毫无真诚敬畏之心。】

人在内心中，若没有在上帝面前的真诚信仰、倚靠、热忱，就也不会真正地爱人如己。在这个世界上，在一切被造的世人中间，没有一个人是完美无缺、没有瑕疵、没有罪污的。在我们的生命与心灵深处，充满着深刻的、本质性的罪性与罪行。我们对于他人的真诚之爱，唯有是建基于我们首先的、对于上帝的爱中。这正如，在一个大家庭中，弟兄姐妹（每一个弟兄姐妹身上都有着许多的缺点）之间的爱，首先是建基于他们对父母的爱。只有在我们心里对于上帝的热忱真挚之爱，才使我们有力量去真诚地饶恕别人、接纳别人。

____

在现代的世界，自由贸易是经济的基础与根本支撑。自由贸易的本质是整个人类进行社会化大分工、大生产；在人类社会中间，各样不同的人群各司其职、各专其长、各尽其事，从而每一个人都能够为整个社会做出最大的、最高效的贡献。

在各种不同的、五花八门的劳动生产活动中，都往往有着一个共同的特点，那就是，熟能生巧；即，如果我们大批量地专门做同一件事情，那么，我们（人类）就能够便于发明出极其快捷甚至高度自动化的生产模式，从而使得商品的成本变得极低、价格变得非常便宜。例如，今天的大规模汽车生产线工厂，可以平均不到一秒钟就能够生产组装完成一辆汽车，其背后的深刻原因正是在此。

在过去五百年来，近现代化工业文明，除了得益于现代科学技术体系的诞生与爆炸性发展以外，其巨大成功的奥秘就是在于，自由贸易所导致的人类整体化的社会化大生产、大分工模式。

____

但是，上述的人类整体化的社会化大生产、大分工模式，必须依赖于良好运行的经济秩序与规则体系。否则，从长期而言，所谓自由贸易体系就是不可能的。

现代经济学中所常常忽视、甚至无视的，就是我们在本章前文中所阐述的重要前提性假设。那就是，在整个自由贸易体制系统内，所涉及到的人们、社会、各个国家，必须应当有着谨守和敬畏秩序规则法律法规体系的心灵，以及，必须应当有着爱人如己的心灵【在这些背后，就是公平、正义、公义、顺服、谦卑、敬畏与敬虔的信仰】。否则，所谓自由贸易，不但不会给人类带来福祉，反而会引发巨大的冲突甚至战争。第一次世界大战与第二次世界大战，虽然有着很复杂的原因和许许多多的直接间接因素，但是，其中一个主要的方面，就是德国体系与英法体系等等之间因贸易冲突而逐渐激化所导致的深刻结构性矛盾。今天，在二十一世纪，中国与美国之间的贸易冲突，随着中国得益于世界贸易组织框架而得到飞跃性发展、但却不愿意遵守许多承诺和世界贸易规则秩序，很可能会愈演愈烈，甚至导致战争。这种冲突，与第一次世界大战或是第二次世界大战之前的政治经济背景环境，在某些角度，有着一定程度的相似性。

==

社会主义与资本主义

社会主义的经济思想，源自于一个半世纪以前的马克思恩格斯的共产主义经济理论与思想，以及辩证唯物主义哲学与唯物主义历史观。它在一百年前开始在俄国付诸实践，并直接导致了世上许多的专政暴政，导致了数以千万计、甚至数以亿计的人类的非正常死亡【因专制统治者人为谬误国家政策而引致的大规模饥荒，以及数以百万计人被关进劳改营、集中营、监狱、强迫下放劳动、甚至被直接屠杀等等】，给人类社会带来了巨大的灾难。甚至直到今天，在中国、北朝鲜、以及南美等国家地区，这样的思想仍然还很有市场、很有号召力，仍然得到许多人在内心的真诚信从。

那么，社会主义的错误根源在于什么呢？为什么它这样具有迷惑性，以至于在二战以后、在二十世纪下半叶的鼎盛时期，曾经席卷了世界上俄罗斯、中国、东欧各国、越南、北朝鲜、柬埔寨、古巴、南美洲【当然，许多东欧等国家往往都是在苏联的武力逼迫之下；但不可否认的是，这些国家内部、包括曾经的东德内部，都有很多真心拥护社会主义思想的人们】、等等许多国家和地区呢？甚至，直到今天，社会主义的思想，在西方高等学校的文科院系中，在西方左派政治势力中，甚至在西方（包括美

国）的选举政治中，仍然很有市场呢？社会主义与资本主义的本质区别，究竟在于什么呢？社会主义思想中，包含着真理吗？为什么？社会主义思想的致命性错误是什么？

____

有人说，在马克思主义与希特勒纳粹主义之间，有以下两个共同点。

____

第一个共同点是，它们都否认、或远离对于上天、上帝、造物主的信仰；它们都推崇人自身的伟大性、光辉性。在马克思主义中，劳动人民是最伟大、最光荣、最正确、最光辉的。在纳粹主义中，日耳曼人民是最伟大、最光荣、最正确、最光辉的。然而在实际的政治实践上，由于它们所推崇的劳动人民或是日耳曼人民需要一个具体的、看得见、摸得着的代表、反映者，于是，它们就必然推举出一位伟人，来真实地体现它们的推崇对象。因而，它们的思想体系和政治实践都聚焦于对领袖的个人崇拜、以及

不可避免的专制暴政。在马克思主义思想体系和政治实践中，从而不可避免地导致了列宁、斯大林、毛泽东、波尔布特、卡斯特罗、金日成等领袖独裁人物。在纳粹主义思想体系和政治实践中，从而不可避免地导致了希特勒这样的领袖独裁人物。

它们所诞生的文化土壤，都与其文化思想氛围中的无神主义影响有着深刻的、千丝万缕的关系。在德国，二十世纪上半叶的纳粹主义思想的兴起，是德国十九世纪无神主义哲学兴起的直接结果。在十九世纪，当年在德国最优秀的大学中，盛行着社会达尔文主义思想【物竞天择、适者生存】、种族优越论思想、无神主义思想；以至于著名哲学家尼采在著作中写道："上帝死了"。从黑格尔到费尔巴哈的德国主流哲学界，盛行着自然神主义、泛神主义思想【即，否定上帝的位格性，否定上帝是能听、能看、能言的，否定上帝的自由意志，或是把上帝与世界本身看为同等，或是把上帝看作是无知无觉、没有意志的一种超自然之理、意识流、规律、因果逻辑、等等；或者，认为——上帝在创造了世界以后就撒手不管了；除了用自然规律管理世界以外，上帝并不干预和涉入这个世界中的事务和自然现象；等等】。这些思潮【也包括德国以外、诸如法国思想界许多学者、英国学术界的一些教授，等等】，终于导致了十九世纪下半叶以及二十世纪上半叶突然流行起来的马克思主义者与纳粹主义者。

正是因为他们在内心中离弃了那创造宇宙天地以及其中万有、创造世人生命的上天、上帝、造物主、那生命之主，那无限全能、全知、全在、全备，那能听、能看、能言的，那公义圣洁、恩典慈爱的上帝，那圣经中所

启示的救赎主；——所以，他们才把心灵的眼目转向地上的被造之人，把对于政治领袖的个人崇拜，当作是自己的生命的倚靠、心灵之锚、心灵的归依。

在世人的心灵中有一个空洞，只有上帝自己才能填满。然而可叹的是，世人却常常离弃和悖逆那创造天地、创造我们生命的主，那道德律法的根源与终极颁布者，那对于世人生命之道德价值的终极鉴察者、终极审判者。这正是世人生命与心灵深处所充满的、本质性的、普遍性的罪性。圣经告诉我们，世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。

罗马书1章

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传　神的福音。2这福音是　神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、　神的儿子。5我们从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为　神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父　神和主耶稣基督临到你们。

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的　神，因为你们的信心传遍天下。9我在传扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的　神，可以作证我是怎

样不断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我很想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他的民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给你们在罗马的人。

16我不以福音为耻；这福音是　神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。17　神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记："义人必因信得生。"

18　神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19　神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为　神已经向他们显明了。20其实自从创世以来，　神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道　神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的　神的荣耀。

24因此，　神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了　神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。26因此，　神就任凭他们放纵可

耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识　神，　神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谗言的、30毁谤人的、憎恨　神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人，　神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

————————————

无论是马克思主义所推崇的伟大劳动人民，还是纳粹主义所推崇的伟大日耳曼人民，都显明了，世人在内心深处的自以为义、自高、自傲。

我们绝不是在这里说，劳动人民就不好，或是日耳曼人民就不好。固然，在劳动人民的身上，在日耳曼人民的身上，从世事的角度而言，有着许多美好的优点、品格、道德素养、聪明、富有才干、智慧、勤劳、等等。但是，我们必须清醒而谦卑地认识到，从根本的本质层面而言，在这个世界上的任何人、任何人群、任何团体、任何阶级、任何民族，都不可能是完

美至善的，都不可能是没有瑕疵与本质性罪污的；也都不应该被当作是一种心灵的偶像，供世人来顶礼膜拜。恰恰相反，在人类中间，我们彼此之间在本质上应当是平等的，应当彼此是弟兄姐妹，应当一同地把我们的心灵归向那公义圣洁、慈爱恩典的天父，应当单单地仰望和敬拜事奉他。

凡自高的，必降卑

马太福音23章

1那时，耶稣对群众和他的门徒说：2“经学家和法利赛人坐在摩西的座位上，3所以凡他们吩咐你们的，你们都要遵行和谨守，但不可效法他们的行为，因为他们只会说而不去作。4他们把重担捆起来，压在人的肩头上，但自己连一个指头也不肯动。5他们所作的一切，都是要作给人看：他们把经文的匣子做大了，衣服的繸子做长了；6他们喜欢筵席上的首位、会堂里的高位；7又喜欢人在市中心向他们问安，称呼他们‘拉比’。8然而你们不要被人称为‘拉比’，因为只有一位是你们的老师，你们都是弟兄。9不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是天父。10你们也不要被人称为师傅，因为只有一位是你们的师傅，就是基督。11你们中间最大的，必作你们的仆人。12凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高。”

第二个共同点是，关于人类社会事务层面上的、人与人之间的矛盾之事，马克思主义与纳粹主义都认为，人类中的、人与人之间的矛盾，存在着一种深刻的、不可调和的、不可原谅的矛盾；这些矛盾，只能通过一方彻底地消灭另一方，来得到解决。

在马克思主义中，这种深刻不可调和的矛盾，就是阶级斗争的矛盾。在纳粹主义中，这种深刻不可调和的矛盾，就是种族斗争的矛盾。因而，马克思主义主张，全世界无产阶级要团结联合起来，进行本质性的、暴力性的社会政治革命，彻底地、暴力性地消灭资产阶级，建立无产阶级专政政权。正如毛泽东先生说："革命不是请客吃饭，不是画画绣花，是一个阶级推翻另一个阶级的暴力行动。"而纳粹主义的种族灭绝行动以及专制暴政就更加令人震惊、举世皆知、臭名昭著，我们就不在此赘言。

除了马克思主义之外，在世上其它思想体系、伦理系统或是宗教信仰体系（例如伊斯兰教等）中，我们也常会见到，——这种推崇人与人之间的仇恨、消灭敌人、打倒敌人的思想文化。这种思想文化，就像是在中国共产党员中有一段著名的话，说道："对待同志要像春天般温暖，对待工作要像夏天一样火热，对待个人主义要像秋风扫落叶一样，对待敌人要像严冬一样残酷无情。"

上述思想文化的背后，包含着一种根深蒂固的特征，即，在世上的许多道德伦理体系或是宗教信仰体系中，往往是“因行为称义”、而不是“因信称义”的。

所谓“因行为称义”是指，这样的思想体系认为，——人的道德价值，从终极性、根本性而言，是通过他的外在的、言语行为等等来决定的。

所谓“因信称义”是指，这样的思想体系认为，——人的道德价值，从终极性、根本性而言，不是因他外在的言语行为而决定的，而是因他在心灵与灵魂深处、对于上帝之救赎恩典的信靠，而决定的。

因行为称义与因信称义两者之间的本质区别就是在于，人究竟是自以为义，还是以上帝（以及他的救赎恩典）为义。如果人自以为义，即，人自己认为自己是正义的，自己认为可以凭着自己的力量、能力、道德、品格，而得到正义，甚至成为正义的化身，——那么，在这样人的内心深处，就必然是骄傲自高的。当人信奉因行为称义的思想文化、伦理体系的时候，人就会在行为上互相攀比、比较，并进而俾倪他人、藐视他人、甚

至憎恨他人、互相争斗不息。

相比之下，因信称义的思想，不是以人自己的义为中心，而是恰恰相反，从谦卑承认和悔改人自己的罪性为基点，寻求和倚靠上帝的救赎恩典，完完全全地信靠上帝的救赎、饶恕与赦免。

罗马书3章

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求　神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕　神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都没有话可讲，使全世界的人都伏在　神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在　神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

21现在，有律法和先知的话可以证明：　神的义在律法之外已经显明出来，22就是　神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了　神的荣耀，24但他们却因着　神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25　神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明　神的义；因为　神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道　神只是犹太人的　神吗？不也是外族人的神吗？是的，他也是外族人的　神。30　神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

____

请注意，因信称义的教义思想体系并不是说，我们的行为就不重要。恰恰相反，我们外在的言语行为，正是我们内在真实信心的写照与表现。然而从根本上、终极角度说，我们的义并不是出于我们自己，更不是由我们的外在行为所决定和体现【否则人就在心中自以为义，自高自傲，俾倪、藐视他人，甚至憎恨他人、争斗不息】。我们的义，唯有是建基于上帝自己所赐的救恩，就是耶稣基督为我们死在十字架上、第三日复活、为我们所成就的、所赐给我们每一个信靠他之人的永生恩典。

雅各书2章

14我的弟兄们，人若说他有信心，却没有行为，有甚么益处呢？这信心能救他吗？15如果有弟兄或姊妹缺衣少食，16而你们中间有人对他们说："平平安安地去吧！愿你们穿得暖，吃得饱。"却不给他们身体所需用的，那有甚么用处呢？17照样，如果只有信心，没有行为，这信心就是死的。

18也许有人要说，你有信心，我有行为；请把你没有行为的信心指给我看，我就借着我的行为，把我的信心指给你看。19你信 神只有一位，你信的不错；就连鬼魔也信，却是战兢。20愚昧的人哪，你愿意知道没有行为的信心是没有用的吗？21我们的祖先亚伯拉罕，把他的儿子以撒献在祭坛上，不是因行为称义吗？22你看，他的信心与行为是一致的，信心就因

着行为得到完全了；23这正应验了经上所说的：“亚伯拉罕信 神，这就算为他的义。”他也被称为 神的朋友。24可见人称义是因着行为，不仅是因着信心。25照样，妓女喇合接待了探子，又从另一条路把他们送走，不也是因行为称义吗？26身体没有灵魂是死的，照样，信心没有行为也是死的。

正是由于在耶稣基督里面的、因信称义的信仰，我们才深刻地认识到，我们的义，不是在于我们自己，不是出于我们自己，而是完完全全地在于我们救主耶稣基督的身上，完完全全地是出于他的圣洁无罪，出于他为我们而死、承担了我们所本应承受的罪债与刑罚、所成就的赦罪之恩典。因着上帝在耶稣基督里面的、对我们的饶恕，所以，我们这些罪人的罪才得到赦免，才能够来到上帝的面前、与他和好。因此，我们在任何世人面前，就无以自夸，更无法自以为义。因而，我们才深刻地知道，从根本上说，我们也应当以饶恕的心，去对待他人。

马太福音18章

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少

次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

从上述马克思主义与纳粹主义的两点共同点的比较中，我们能够看见，其根本性的、本质性的症结就是在于，人在心灵与灵魂深处，背离、离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的上天、上帝、造物主，背离了那道德法则的终极基准与颁布者、那道德律法的终极审判者；因而，人在内心中自以为义；从而，人在面对世上他人的时候，————（1）或是以之为自己心灵生命的归依【即，对于领袖、对于权力的无限个人崇拜】，从而不可避免地导致专制独裁；（2）或是以之为自己的敌人、死敌，甚至像严冬一

样残酷无情地对待敌人，直至彻底消灭对方，而心中没有本质性的谦卑、饶恕与恩慈的态度。

____

请注意，这并不是说，基督徒在这个世界上的生活，就应当逆来顺受、与世无争、消极遁世。恰恰相反，我们每一个信靠耶稣基督、倚靠那天地之主、我们生命救主的人，应当以热忱而勤勉的人生态度，在这个世上努力地生活、去做好一切当作之事，而不应当慵懒懈怠、更不应当唯唯诺诺、胆小懦弱。我们应当努力地秉公行义，寻求正义，行公义、好怜悯、存谦卑的心、与我们的神同行。

我们应当憎恨罪，但是要爱罪人。我们所争战的对象，不是世人，而是罪。在这个世上，我们所爱的对象，不应当是罪，而是罪人。

以弗所书6章

10最后，你们要靠主的大能大力，在他里面刚强。11要穿戴　神所赐的全

副军装，使你们能抵挡魔鬼的诡计。12因为我们的争战，对抗的不是有血有肉的人，而是执政的、掌权的、管辖这黑暗世界的和天上的邪灵。13所以要穿起　神所赐的全副军装，使你们在这邪恶的时代里可以抵挡得住，并且在作完了一切之后，还能站立得稳。14因此，你们要站稳，用真理当带子束腰，披上公义的胸甲，15把和平的福音预备好了，当作鞋子，穿在脚上，16拿起信心的盾牌，用来扑灭那恶者所有的火箭；17并且要戴上救恩的头盔，拿起圣灵的宝剑，就是　神的道，18借着各样的祷告和祈求，随时在圣灵里祈祷，并且要在这事上恒久警醒，为众圣徒祈求。

马太福音5章

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

==================================

现在，让我们继续思考，社会主义思想的本质与精髓，及其与资本主义之间的比较。

马克思主义所代表的，是一种建基于无神主义思想基础之上的、关于人类社会的无产阶级暴力革命、以及人类共同享有和均分财富的乌托邦社会思想。【从根本上说，马克思主义是以地上的财富和国度为世人生命与心灵的终极归依；关于这一点，我们将在本书最后一章中讨论、阐述上帝之国与地上之国之间的异同与关系。】

社会主义思想作为马克思共产主义思想的一个重要子集，所强调的是：——社会经济财产分配原则，倾向于公有制、计划经济、平均分配、劫富济贫等等特征。

我们应当指出的是，社会主义思想并非是完全彻底错误的。其所重视的关于社会财产尽量平均分配、避免贫富分化过于严重、等等，是有其道理与价值的。事实上，西方近现代经济发展的历史，尤其是二战以后西方世界的经济发展，就正是在很大程度上已经极其强调了避免社会贫富分化严重、社会福利政策等。

值得强调指出的是，西方近现代经济发展的历史中，直到今天，一直有着强烈的造福于大众的主旨和内涵，这并非是受到什么马克思共产主义或社会主义思想的影响，而是受到自古以来基督教信仰思想的巨大推动和深刻影响。

公道地说，社会主义思想中的避免社会贫富分化严重的内容，并非是错误的。

但是，社会主义思想与体制的致命错误在于，（1）过于强调集体主义、否定人的生命独特价值与人的生命自由；（2）思想控制与言论控制；（3）专制主义思想，邪恶与欺骗；（4）社会经济发展上的乌托邦主义，以及国家经济道路的荒谬性；（5）无神主义内核；否定公平竞争；平均主义、大锅饭；丑恶的社会管理机制与控制；思想层面、理念层面的空洞、荒芜、荒谬、谎言；统治者的自私、腐败、欺谎。

———————————

所谓资本主义是指，在一个经济体制中，通过经济资本的置配、自由流动、分配管理、自由竞争、自由贸易等等机制，促进社会经济整体的发展与高效化，从而为人类社会整体创造更大的物质性财富。

相对而言，社会主义是一个更大一些范畴的政治经济词汇，因为它不仅包含了经济运作思想与原则，也包含了政治思想理念、社会思想理念体系等。在社会主义框架下，由于其对于集体主义的强调、对于个体主义的践踏和压制，因此，其政治思想理念与社会思想体系往往是专制独裁的，因而往往是邪恶、欺骗的；并且，它会千方百计地控制人们的思想，消灭个体的生命与思想自由，试图把所有人都变成国家机器上的某一个无知无觉的零件与螺丝钉。所以，社会主义往往与专制主义有着强烈的姻亲关系。

资本主义则往往具有民主主义的色彩，尽管两者之间并不一定严格划等号。资本主义往往是一个比较狭义的术语，仅仅包含经济运作范畴的含义，而不像社会主义这个术语那样，既包含了经济、又包含了政治性意涵。尽管如此，资本主义由于其对于自由竞争、公平竞争、市场经济公开竞争的鼓励，因此，资本主义往往最终会强烈地倾向于民主主义制度，倾向于社会整体的公开化、自由化、民主化、去中心化、平民化。

然而请注意，正如民主主义政治制度本身一样，资本主义本身并不一定具有道德好坏、善恶的意涵。

正如本书所开宗明义地指出的，民主制度本身并不一定适用于任何人民。譬如，在圣经创世纪中所记述的所多玛、俄摩拉，虽然看似是由主流民意所驱动的社会结构，但是，他们所行的事情却是恶事；他们所作的，在耶和华永生之神的眼中是罪大恶极。严格地说，从长远、长期的稳定状态而言【而不是从短暂的、短期不稳定的状态来看】，民主制度是圣洁自由之民所进行自我管理的政治组织形式。换言之，如果人民、百姓不是自由而圣洁的，如果人民中的大多数不愿意寻求真相、渴望真理，没有行公义、好怜悯的心灵，那么，在这样的人民中，所谓民主制度并不能长期地存在；在这样的人民社会中，即使短暂地出现民主政治制度形式，也会是昙花一现、很快会陷入无政府主义混乱喧嚣状态、并很快会因此被专制主义野心家政治集团和政治势力革命、篡权、推翻。这就是十九世纪法国革命中混乱喧嚣的历史，也是二十世纪中国革命中混乱喧嚣的历史。

资本主义作为一种鼓励自由竞争、自由贸易、公平竞争、资本自由流动的经济机制和经济制度，与民主主义政治制度一样，严格地说，从长远、长期的稳定状态而言【而不是从短暂的、短期不稳定的状态来看】，也应当是建基于自由圣洁之民所组成的社会体系之上。

这是因为，如果，在一个国家社会中，人民大多数成员在社会事务上、公共世事上都没有正直之心，不愿意行公义、好怜悯，——那么，若在这样的文化土壤中实行资本主义制度，就必然会导致人与人之间的剥削、利用、欺压、坑蒙拐骗、尔虞我诈、贫富严重不均。在这样的国家社会中，资本主义经济制度就不能长久而稳定地运行；饥饿之民就会常常起来造反、打家劫舍，或是像马克思主义所煽动的那样，——政治集团利用所谓无产阶级来推翻资产阶级。

————————

这正如，马克思在著名的《资本论》中的名言："资本来到世间，每个毛孔都滴着血和肮脏的东西。"【马克思的这句话，虽然是夸张的、偏颇的、别有用心的；但是，却也并非完全是捕风捉影、毫无根据。】

————————

在这里，我们且不说马克思本人的不道德的私生活，也不说马克思理论体系中所推崇的狂风暴雨般暴力革命中的不义、不公、欺谎、罪恶、甚至邪恶，及其给人类带来的巨大灾难和所引致的数以亿计人口的非正常死亡与苦难。而是，我们在这里指出，仅仅作为一个在整整一个多世纪中影响【这种影响在很大程度上是通过暴力征服与谎言欺骗的形式达到的；但也在一定程度上具有思想意义上的影响性】了人类几乎四分之一人口的思想家，马克思【以及他所代表的、启发的无数后世思想家、知识分子们】的思想中的致命性漏洞和谬误。

的确，马克思正确地指出了，资本主义制度中的缺陷与弊病；但是，他却无视、甚至故意忽视了，从十七世纪以来，一直到他所生活的十九世纪，资本主义经济体制所带来的巨大益处和福祉。

马克思的思想既是浅薄的【因为它没有看到资本主义制度中的缺陷与弊病的真正病根与医治之法】，也是偏颇的【因为它忽视、无视了资本主义经济体制带来的巨大益处；更重要的是，它没有看到，也并不深刻理解，这种巨大益处是来自于何处以及为什么，其本质原因和机理究竟是在于什么。换言之，它并不真正理解自由贸易、自由竞争、公平竞争体制的本质精髓与益处所在】。

马克思主义思想的本质性谬误，也正是它邪恶所在之处，就是在于，它完全地误解了、谬解了、错待了，人的生命的价值和意义究竟是在于什么。

马克思主义思想，就像是一个庸医，看见战场上一个战士的胳膊上中了箭伤，箭杆露在皮肤外面，箭头插在肉里面；于是，这个庸医拿出剪刀，剪断箭杆，并用一个锤子在那受伤的胳膊上狠狠地砸下去，让箭头在肌肉里面陷得更深；然后，庸医自豪地大声宣布说，这个人的箭伤被治好了，因为露在皮肤外面的箭杆已经看不见了。

马克思主义思想正确地看见了资本主义制度中的某些弊病和缺陷，但是，马克思主义思想却彻底地扭曲了、玷污了、糟蹋了文明的真正价值，彻底地毁坏了人的生命的价值和意义。在马克思主义看来，人的个体生命价值本身是没有终极意义的；人的个体生命和价值，唯有能够在集体中体现、实现【这正是马克思主义与专制主义、国家集权主义、独裁主义、甚至纳粹主义异曲同工的本质原因】。

马克思主义决绝地宣称，这个世界上并没有什么救赎主、也没有什么神仙皇帝。它公然地、厚颜无耻地宣告，无神主义思想是伟大的、光辉的。它欺谎地、诡诈地对世人说，这世上并没有什么救赎主、没有神仙皇帝，一切都只能靠自己；然而在政治现实主张中，它却剥夺人的自由与生命的高

贵价值，把人置于思想奴役、身体奴役、经济奴役的铁链之下。

请注意，我们并没有在这里说，集体主义、爱国主义是不好的。事实上，集体主义、爱国主义，是人类所能拥有的最重要优秀道德品质之一。但是，集体主义精神、爱国主义精神，必须建基于公平、正义、平等、公义、良善的基础之上，必须建基于公义圣洁的道德法则基础之上，必须建基于我们对于那无限全能、公义圣洁、恩典慈爱的上天、上帝、造物主的信仰的基础之上。

当人在内心中离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的上天、造物主、上帝的时候，人就会迷失在世事的喧嚣之中，就会看不清人自己的生命的价值和意义究竟在于何处，看不见人的心灵与灵魂的隽永价值和意义。

当人在内心中离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的永生之神的时候，世人良心中的道德法则也就失去了隽永的价值和意义，真理就成为了强权的丫鬟，政权就成为了枪杆子的机器，国家就在本质上与黑社会无异。在死亡面前，任何以属世之事为根基和归依的道德说教，都是苍白的，甚至是滑稽的。

只有当我们看见上帝的全能与无限智慧，看见他的公义圣洁与恩典慈爱，我们才能够明白生命的真正意义和价值是在于什么。

我们都不仅是被上帝所造的，而且是被上帝按照他自己的形象和样式所造的。——因此，在人的里面，有自我认知、自由意志的能力，有心灵和灵魂，有思想、智慧、意识、理性、情感、爱、等等的美好能力。

正是因此，人的生命与自由才是高贵的。

人的生命与自由是珍贵的，因为那本是能够指向永远的、圣洁属神的生命。

在这个被罪所充满的世界上，在世人生命的里面，都普遍性地、本质性地遍满了罪。在每一个世人的心中，都是背离神、不愿意寻求公义的；都是自以为义的，是自高而自傲的；都是在为了属世之利而活着，以属世之事为自己生命与心灵的归依。但是，那内心谦卑、看见己罪、承认己罪、并

真诚愿意悔改己罪的人是有福的，因为“上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。”

马太福音5章

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为　神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。”

————————————

在一个国家社会中，如果人们都是敬虔而真诚地信靠上帝，倚靠他的救赎与恩典，饥渴慕义，勤勉而公义圣洁地生活与工作，——那么，这样的国家中就根本不会出现马克思主义眼中所看见的那些资本主义的弊病和缺陷。

然而，在这个地上的世界是复杂的；我们在许许多多的世事中，常常看见好坏参杂的因素、泥沙俱下的局面。在西方资本主义世界中，也是如此。

一方面，在两千年的历史中，基督教信仰在思想与文化上，对于西方各个国家产生的深刻影响，早已经在许许多多历史记忆与文化土壤里，刻下了深深的印记；整个西方近现代科学技术、与西方资本主义经济、自由贸易经济的蓬勃发展，包含着深刻广泛的博爱之心，包含着对于社会全体大众、乃至全人类的巨大福祉。任何看不见这一点、或是故意无视、忽视、蔑视、否认这一点的——人、思想、主义，就像是马克思主义一样，——不但是浅薄的、虚伪的、欺谎的、自私的，而且是罪恶的、邪恶的。

另一方面，虽然，西方近现代科学技术、西方资本主义经济、自由贸易经济的蓬勃发展，给人类带来了巨大的物质性利益与许多精神文化方面的福祉，但是，我们必须清晰地认识到，这些近现代科学技术、资本主义经济、自由贸易经济、乃至现代民主主义制度，并非是终极的真理，并非是我们心灵的归依和倚靠。我们必须清晰地认识到，无论是近现代科学技术、还是资本主义经济、或是自由贸易经济，当被应用于一个没有信仰、没有敬虔、没有敬畏的社会大众文化土壤中的时候，那么，它们所带来的，就很可能不是福祉，而是灾难，甚至是巨大的灾祸。

在满清末年、民国初年，中国的知识分子们曾经喊出“德先生”【即民主】“赛先生”【即科学】的口号。他们以为，用民主和科学，就能拯救中国脱

离愚昧、落后、黑暗、败坏的社会政治、经济、文化、思想局面。但是，他们却没有看到，——民主与科学本身，并不能向我们指明，人生命与自由的真正价值和意义；它们本身，也不能带给我们敬虔的信仰、良善的道德、恩慈的心灵、公义的信念。固然，现代民主主义的诞生，正如现代科学的起源一样【有兴趣的读者请参阅《现代科学的起源与意义》一书】，与基督教信仰的文化土壤以及相应的世界观、人生观、价值观、道德观等等有着深刻的、千丝万缕的联系，但是，它们本身却不能代替：——那真正的、诚实的、真挚热忱的，对于创造宇宙天地、创造世人生命之上帝的敬拜与信仰。

____

单从经济制度角度而言，资本主义经济制度、自由贸易制度是好的，但它们必须应当被置于公平正义的社会秩序、法律、规则、体系之下。

这样的社会秩序、法律、规则、体系，应当是保障和重视人的生命与自由的。这样的资本主义制度，应当是鼓励公平竞争、自由竞争、自由贸易、资本自由流动的。但同时，它不仅是应当“行公义”的，而且更应当是“好怜悯”的；应当是注重避免社会贫富严重分化，避免贫穷百姓得不到照顾。

当年，在十六世纪下半叶、以及十七世纪，那些伟大的现代科学开启者们、基督徒思想家们，正是认识到了科学【即他们当时所说的自然哲学，或第二哲学】的内在局限性【即，科学本身，应当是人以谦卑的心态对于自然规律与现象本身的、基于客观事实的、实事求是的研究，而不应当是：——（1）人凭着自己的骄傲自义之心所进行的主观臆想、（2）或是牵强附会的关于人生意义与自然现象之间关系的生搬硬套、生拉硬扯、人为地进行瞎联系，（3）或是占卜性质、“万物有灵”性质的臆测；——就像是占星术、炼金术、星座性格属相、或是亚里斯多德的主观臆想之宇宙论，或是中国的风水、算卦等等。————因为，关于人生命的终极价值和意义，是在于上帝自己的话语、启示和旨意之中，是在于圣经所启示的上帝之救赎恩典之中，是在于上帝所放置在世人良知之中的圣洁公义的道德律法之中】，从而深刻地批驳了罗马天主教廷所秉持的、与圣经本身没有关系的、古希腊罗马的亚里斯多德与托勒密等人的主观臆想、玄学主义等等试图在自然世界中赋予臆测性、占卜性、万物有灵涵义【就像占星术、炼金术、星座属相、或是中国的风水与算卦那样】之系列思想的根深蒂固的谬误，进而导致了现代科学思想体系与方法论的诞生和爆炸性发展。【详情请见《现代科学的起源与意义》一书。】

简言之，现代科学之开启的重要原因，正是在于那些现代科学开启者们、基督徒思想家们认识到了科学本身的内在局限性，才纠正了从前人们思想观念中的根本性错误与方向性偏差，从而导致了现代科学思想体系与方法论的起源、诞生与成功发展。这个重要原因，正是来自于、建基于以圣经为核心的基督教信仰中的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观。正是由于基督教信仰的巨大而深刻广泛的影响，才使许许多多的世人认识到，人生的终极价值和意义，应当到哪里去寻求；同时，我们应当怎样看待和研究自然世界，应当到自然世界中去寻找什么，——更重要的是，不应当到自然世界中去寻找什么。

正是由于上述原因，才导致了现代科学体系的诞生、成功与发展。

与此类似地，现代民主主义制度，以及现代经济制度、资本主义经济制度、自由贸易制度，它们的诞生、成功与发展，也是如此。它们的成功原因，正是在于它们首先认识到了它们自己的局限之处的本质在于什么。

现代民主主义制度的成功，正是因为它在制度体系化设计中，不是假设人是无罪的、无辜的，而是恰恰相反，它清醒地看到，在世人的心中，普遍地存在着罪性。因而，它在体系设计与规划中，处处尽量实现和体现权力分散化、制衡化、去中心化的原则，同时尽量从实际出发、实事求是、尽

量保障政府行政部门的有效性、有力性。

请注意，这并不与我们在本书的主旨中所反复申明的内容——“民主是圣洁自由之民在这个世界上进行自我管理的政治组织形式”——相矛盾。

一方面，一个成功的民主主义制度，必须清醒地认识到世人心中普遍的罪性，并从而在制度体系设计上不好高骛远、不好大喜功、而是从实际出发、实事求是地进行权力制衡的规则化设计。

另一方面，一个成功的民主主义制度，必须建基于人民诚实的心态基础之上；在这样的政治环境体系中，虽然，在每一个人的心灵深处被罪所羁绊，但是，在人民大多数成员心中，必须愿意寻求真理和公义，必须愿意看见己罪、承认己罪、悔改己罪，必须有饥渴慕义的心，有真诚与敬畏的情感。

现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由公平竞争制度，也是同样如此。

一方面，它们应当在公平正义的规则秩序体系的约束与制衡框架之下。另一方面，它们应当建基于人民普遍诚实的心态基础之上。

一方面，它们应当清醒地认识到，在世人心中所普遍存在的、本质性的罪【所以，从实际出发、实事求是，采取规则秩序体系与制衡机制框架】。另一方面，它们应当认识到，人生命与自由的高贵价值和意义【所以，尊重和推崇人思想与生命的珍贵价值和自由】。

马克思主义、社会主义等等思想体系的致命性症结根源，就是在于，它们没有看到上述两个方面的精髓本质，因而望文生义地、彻底地误解了、扭曲了、歪曲了现代民主主义政治、现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由竞争经济制度。

更进一步说，马克思主义、社会主义等等思想体系的致命性症结根源，就是在于，它们的出发点是完全错误的；它们的出发点，与现代民主主义政治、现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由竞争经济制度的出发点，是完全相反的。在上述两个方面，马克思主义、社会主义思想体

系与现代民主等政治经济制度完全南辕北辙。马克思主义等思想的出发点在于，假设人性是无罪的、无辜的，劳动人民是伟大光荣的；它们看见资本主义与民主政治的不完美，于是提出，彻底砸烂那些制度，重新建立一种建基于集体主义、共产主义理想的所谓完美制度；然而，在这样的所谓完美制度中，却既不尊重人的生命与自由的高贵价值意义，也不明白，人生命与自由的真正珍贵意义，究竟来自何处。

上文所述，现代民主制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由平等竞争的经济制度之中，所包含的两个方面【即，一方面，它们应当在公平正义的规则秩序体系的约束与制衡框架之下（换言之，它们清醒地认识到人心灵中普遍存在的罪性）；另一方面，它们应当建基于人民普遍诚实、愿意寻求公义的心态基础之上（换言之，它们清醒地认识到人生命与自由所本来应有的高贵价值和意义）】，实际上是同一个硬币的两面。

这同一个硬币的两面，都与基督教信仰有着深刻的关系，是直接地来自于以圣经为核心的基督教信仰的世界观、人生观、道德观。

这同一个硬币的两面就是，在这个世界上，我们既应当认识到，在世人生命与心灵深处所普遍存在的本质性的罪；也应当认识到，人生命与心灵本所应有的高贵价值和隽永意义。

圣经告诉我们，上帝是我们的天父，是创造我们的生命之主。我们都是上帝按着他自己的形象和样式所造的。因此，人的生命在这个宇宙天地之中，是最高贵的、最奇妙的。

圣经也告诉我们，世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。

正是因为我们认识到，人的生命本所应有的圣洁与高贵价值意义，所以，我们才认识到，在现实生活中，世人常常说谎、占便宜、自私自利、冷漠无情、没有信仰与敬虔人生态度、等等，从本质而言，是多么地污秽鄙陋、罪恶不堪。

正是因为我们每一个人在良心之中都无可置疑地知道自己在本质上的罪污、欺谎、不义，所以我们才珍视那来自于上帝所启示的救赎恩典、圣洁信仰，更在内心深处为罪而忧伤痛悔、饥渴慕义，真心真意地愿意悔改己罪、完全归向我们的生命之主、救赎之主，得着那真正圣洁没有瑕疵的、能够直到永远的属神生命。

————————

因此，我们在这里清晰地指出，现代民主制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由平等竞争的经济制度，正如现代科学的起源与意义一样，——它们之所以诞生，正是由于直接地受到了以圣经为核心的基督教信仰文化土壤的深刻影响而导致的。它们是来自于上帝所启示的、那真实的、指出世人生命之罪、并赐下救赎恩典的信仰。

然而，我们却不应当把它们当作是我们思想的偶像，而是恰恰相反，应当深刻地、清醒地认识到，它们本身并不具有终极的价值和隽永的意义。它们绝不应当是我们的心灵所期盼、归依和倚靠的终极真理。它们绝不应当是我们所信靠的对象。

我们的生命、心灵与灵魂所期盼、归依、倚靠的对象，应当是那创造宇宙天地、创造世人生命之主，就是那全能、全知、全在、全备的、至善至美的、公义圣洁、恩典慈爱的上帝。他是我们的救赎主，是我们的生命之主；只有在他那里，我们才能得到真正的自由。只有在他那里，我们才能

够找到真正的良善与公义。他是我们的永生之神，是那属天国度的君王，是把饶恕与赦罪恩典赐给我们的伟大救赎者。他就是圣经里所启示的那位伟大上帝，圣父、圣子、圣灵三位一体的永生真神。圣经是他的完全而全备的话语、启示和旨意。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。那谦卑诚实地看见己罪、承认己罪、悔改己罪，真挚地相信和接受耶稣基督十字架救赎恩典的人，是有福的，因为他们是上帝的子民，是属乎天国的百姓，必将进入那无限幸福美好的永生国度之中。

==================================

自由贸易与社会分工

自由贸易经济的本质，是在人类社会中，人与人之间的精诚协作、共同生产、共同致富。自由贸易经济的成功正是在于，它不可避免地导致了社会化的大分工、大生产。在今天的经济产业链中，有数以亿计的、甚至更多的不同产品、零件、食品、用具、硬件、软件、服务。在整个人类社会中，一般性而言，每一个人都勤勉地工作，并专注于各自擅长的事项，从而在国家社会整体上，乃至在整个人类世界的国际合作中间，人们互相帮助、取长补短、精细分工、深度协作。

这种大规模的、大分工的社会机制所必需的，正是公平、正义、平等、公义的政治制度、秩序、法律、规则体系框架。固然，在这个世界上，没有哪一个国家是完美的，也没有什么政治制度、秩序、法律、规则体系框架是完美的，但是，一般性而言，就主流性质来说，整个国家社会、乃至整个国际秩序，应当是基本上公平正义的，是互助互利的；一般性而言，人们应当基本上彼此诚信、信任、以善相待；人们应当以宽容良善的心、而不是仇恨的心态看待彼此；——否则，从长期性、根本性来说，自由贸易制度就不会真的成功。

==============================

财富的定义

在人类经济体制中，如果人们在心底以此世的物质性财富为心灵的终极性归依，那么，人们就往往会为自己积聚财物、金钱、房屋等等；而不愿意走出去与人交换商品、或是消费商品、促进商品经济流通。从而，繁荣发达的自由贸易经济就往往不会发生。如果人们的心灵沉浸于积聚此世的物

质性财富与黄金等等，如果人们在自然经济、小农经济中自满自足、裹足不前，以之为自己的心灵的归依、生命的归宿，而不思进取，那么，除非迫不得已，人们就往往不会愿意主动地去与他人进行分工合作，更不会想到去与异国他乡的人进行大规模产业协作。

因而，亚当斯密所开创的现代经济理论所作出的划时代贡献，正是让世人看到，财富的定义，不是在于有形的、物质性的东西，而是在于生产物质商品的能力、生产率、知识技巧。换言之，财富不仅是一件关乎身体的事情，更是一件关乎心灵的事情。

正如本书上文所言，现代经济制度本身并不应当被我们看作是终极真理，因为它是有所局限的。如果说，目前在一定程度上，它对人类社会有益，那么，它之所以有益，其益处正是因为它来自于基督教信仰的文化土壤，并深刻地受到了基督教信仰世界观、人生观、道德观的某些正面性的、积极性的影响。正是因此，现代经济制度虽然是讲述自由贸易与自由竞争，但是，从一般性、整体性、主流性而言，它迄今为止并没有把西方世界拖入自私自利的彻底混战局面之中，而是相反，通过国家社会的大规模协作，使数量巨大的世人脱离贫困之境。

然而如果有一天，当人们忘记了上述这一点的时候，当人们离弃了敬虔真

挚的信仰的时候，当人们心中的罪愈来愈泛滥，而不是谦卑真诚地悔改己罪、寻求公义、行公义、好怜悯，——那么，自由贸易等等现代经济制度，就会显明其深刻内在局限性，显明人心中之罪的丑恶，甚至给许多国家地区带来更深的冲突、混战与灾祸。

____

圣经告诉我们，什么是真正的财富：——不是那地上的财宝、那些必朽坏的东西；而是我们生命、心灵、灵魂中的那属天的品质，是我们在天上的基业与幸福，是天父上帝对我们的恩典、悦纳与恩赐。

++
++
++
++
++
++++++++++

【引述圣经 主耶稣基督所说的话语】

马太福音6章

19不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。22眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！24一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事　神，又服事金钱。

【马太亨利圣经注释】

19-24节

除了虚伪之外，另一个常常在人的灵魂中得逞的撒旦试探、诡计是——贪恋世界。没有什么其它事情，比“虚伪”和“贪恋世界”这两件事情，更能够

经常地掩藏在表面敬虔信仰的面纱之下。所以，基督在上文中警告了我们关于信仰虚伪之人的事情以后，在这里继续警告我们，不可贪恋世界。我们必须不可像那些信仰虚伪之人一样；他们的根本性错误，其实就是：——他们把这个世界当作是他们的奖赏；他们所看重的，就是世人的称赞，就是属世的利益和好处。在我们选择财富、目标、主人的时候，我们必须要注意这里的这两个罪——虚伪的信仰，以及贪恋世界的心。

I。我们应当以什么为我们真正的财富。一个人，总会在生命中、在心底深处，把一些东西当作是他的财富、他的份、他的倚靠。他会尽力地去积累这些财富，并把这些财富积累当作是为未来所需而进行的预备。传道书2章3节："我心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我。又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美"。在我们的灵魂中，总会把一些事情当作是最好的事情；总会把那些事情当作是我们的喜乐、满足和倚靠。基督在这里所说的话，并不是要剥夺我们的财富，而是要指教我们，应当选择什么为我们真正的财富。

1. 这里警告我们，不要把那些可见的、暂时的东西，当作是我们最珍贵的东西；不要把那些东西，当作是我们幸福的所在。不要为你们自己在地上积攒财宝。基督的门徒们已经抛弃所有、来跟随他；他们应当一直持守着这样的心态。财宝，是那些丰富的、在我们眼中极其有价值的东西。我们必须不能为自己在地上积攒财宝，就是说，——（1）我们必须不能把这些东西当成是我们生命中最宝贵的东西、最有价值的东西、最有用处的东

西：——我们不能称这些东西为“荣耀”——就像拉班的儿子们那样。而是，我们要把它们看成是没有荣耀的东西。那真正的荣耀，远远超乎它们之上。（2）我们必须不能贪图这些东西的丰富，不能无止境地、没完没了地搜刮这些东西、加添这些东西。一个人如果把那些东西当成是心里的财宝，就会这样贪婪地去做。（3）我们必须不能信靠、倚靠这些东西，把它们当成是为我们的未来遮风挡雨、给我们带来安慰与安全感的东西。我们必须不能对黄金说：——你是我的盼望，是我的心系所在。（4）我们必须不能在这些东西中得到满足；必须不能把它们当成是我们的渴望与祈盼。我们应当安于简朴，但不以这个世界为我们的分。这些东西不能是我们的慰藉（路加福音6章24节），不能是我们的喜笑和饱足（路加福音6章25节）。我们真正需要积攒的，不是这个世界中的繁华与财富，而是在另一个世界中的东西。在我们的面前，面临着抉择；我们努力积攒的东西，就是我们看为至宝的东西。我们应当智慧地作出选择；因为无论你为自己选择了什么样的东西，你自己也就成为了什么样的人。如果我们知道、明白、思想，在我们的里面是何等大，我们的生命是何等长久，那么，我们就会看见，在地上积攒财宝是一件多么愚妄的事情。

2.这里告诉我们，为什不应当在地上积攒财宝：——因为这些都是将要丢失和朽坏的东西。（1）这些地上的财宝，会从里面败坏。世上的财宝总是这样，被虫子咬，从里面锈坏。那些我们以为储藏得最稳妥的属世财宝，最后都会变得破败不堪。路加福音12章16、17节：“就用比喻对他们说，有一个财主，田产丰盛。自己心里思想说，我的出产没有地方收藏，怎么办呢？” 传道书5章10-12节：“贪爱银子的，不因得银子知足。贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。货物增添，吃的

人也增添。物主得什么益处呢？不过眼看而已。劳碌的人，不拘吃多吃少，睡得香甜。富足人的丰满，却不容他睡觉。” 雅各书5章2、3节：“你们的财物坏了，衣服也被虫子咬了。你们的金银都长了锈。那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。你们在这末世，只知积攒钱财”。注意——世上的财物，在它们之中，有一个朽坏与败坏的律——它们总是逐渐枯萎凋残。（2）这地上的财宝，也会面临暴力的抢夺而失去。贼进来，会把财宝偷走、抢走。强盗、小偷的眼睛，总是会盯着那些积攒财宝的房屋和家庭；在这世上的任何属世的财宝之中，没有什么是真正能够安全稳妥的。我不应当把我的信心和倚靠放在属世的财宝上，即使它们看起来华丽炫目；不论这世上的财宝、虚荣、繁华，似乎能够给我们带来多少属世的暂时好处，我都应当轻看这一切——因为它们都是必将朽坏、轻易失去的东西。如果我们把这个世界上那些属世的、轻易会失去的、随时被抢夺的东西，当成是我们的财宝，那么，我们就真是太愚妄了。

3.我们应当把那些永恒的、属天的、不可见的东西，当成是我们的真正财宝，当成是我们最美好的东西，当成是我们的幸福、喜乐与荣耀。你们要在天上积攒财宝。（1）是的，在天上的的确确有财宝，是比地上的财宝更真实、更美好、更久远的。我们在天上的拥有，才是我们真正的财宝、富足、荣耀、与喜乐。我们的财宝，在神的右手中；神使我们成为圣洁与完美，也使我们的财宝成为圣洁与完美。（2）只有真正智慧的人，才知道应当在天上积攒财宝；勤勉地为天上的财宝而努力地劳作；我们应当在主耶稣基督里面，得到永生的确据，并把我们的幸福完全地倚靠在他的身上，仰望他的名；用圣洁的心，轻看这世上的一切——因为，这世上的一切，

没有任何东西能够与基督美好的救恩相比。我们必须坚定地相信，在天上有我们永远的幸福和盼望；并且，以那里的一切为我们的满足；不以这世上的任何事物为我们的满足和慰藉。如果我们是以那天上的东西为我们的财宝，并且勤勉地为我们自己积攒那天上的财宝，那么，我们就必须要信靠神，相信他会安全稳妥地保守着我们的财宝。我们的一切心思、意念、渴望、情感、努力、勤勉，都应当是以那里为目标。我们不要被世界的钱财所缠累；那些东西只会欺骗我们、压垮我们；而是应当积攒那真正稳妥的财富。这是神对我们的应许；每一个真诚信从基督之人，在天上都有丰富的财宝；这是关乎我们的未来的永久归宿。（3）这是对我们的极大鼓励——我们在天上的财宝，是安全的。只有我们天上的财宝才是安全的。在那里，没有虫子咬；财宝不会朽坏；我们不会被欺诈；也没有人来偷盗或是抢夺。这是那天上的幸福，是超越时间的限制的；是不能朽坏的基业。

4.你的财宝在哪里，心就在哪里。因此，我们对财宝的抉择，必须是正确而智慧的。我们的心意，生命的意义，都是取决于此的——或是属世的，或是属灵的；或是属地的，或是属天的。心总是跟随着财宝，正如向日葵总是跟随着太阳。财宝，是我们的价值和眼目的归宿，是我们的恋慕和情感的归宿（歌罗西书3章2节），是我们的渴盼与追求的归宿，是我们的目的与意图的方向，是我们的心所属的地方。我们的财宝在哪里，我们的关切和顾虑也在哪里——是我们急切恳求、期望、相信、喜悦、朝思暮想的；是我们心里牵挂、割舍不下、得着慰藉、专注凝思、常常挂念的事情。箴言18章10、11节："耶和华的名，是坚固台。义人奔入，便得安稳。富足人的财物，是他的坚城，在他心想，犹如高墙"。诗篇119篇111节："我以你的法度为永远的产业。因这是我心中所喜爱的。" 箴言23章26节："

我儿，要将你的心归我。你的眼目，也要喜悦我的道路。” 我们的心，应当是属于神的；我们的财宝，必须是在神那里；这样，我们的灵魂才能归向他。

这里所教导的关于财宝的事情，是与前面的警告教诲紧密相连的。我们的信仰，必须是真正的、真诚的；必须是寻求真神的，而不是寻求人的赞誉以及属世的好处。我们的财宝，就是施舍奉献、祷告、禁食，以及这些事情给我们所带来的赏赐。如果我们做奉献、祷告、禁食这些事情，仅仅是为了人的赞誉和称许，那么，我们就是在积攒地上的财宝，因为我们只看重这个世界中的利益与好处。这样做的人是愚妄的，因为，我们所贪图的别人的赞誉，就像是那些地上的财宝，很快就会朽坏，被虫子咬，（传道书10章1节），被别人偷走、夺去。诋毁和谤渎就是像小偷强盗一样，偷走我们为自己积攒的财宝——我们在别人眼里的名誉地位。若我们把心放在这个世界上，那么，我们的努力就终将是徒劳的。虚伪的人，在天上没有任何财宝（以赛亚书58章3节：“他们说，我们禁食，你为何不看见呢？我们刻苦己心，你为何不理会呢？看哪，你们禁食的日子，仍求利益，勒逼人为你们作苦工”）；当他们的灵魂被收去的时候，他们没有任何资财能够带走，没有任何价值能够存到永远。（约伯记27章8节：“不敬虔的人虽然得利，神夺取其命的时候，还有什么指望呢？”）但是，如果我们以真诚而正直的心，来奉献、祷告、禁食，并仰望神、渴盼他的悦纳，那么，我们就是在天上积攒财宝；在神那里，有记念册记录我们的一切（玛拉基书3章16节）；而且，将要有我们的赏赐。当我们来到死亡与坟墓的另外一面的时候，我们就必会得到安慰。虚伪之人的分，是在这个世界上（耶利米书17章13节）；然而属神的信实百姓，他们的名要记

录在天上（路加福音10章20节）。神对我们的悦纳，就是我们在天上的财宝；这财宝是不会朽坏、不会被偷抢的。我们的财宝如果是积攒在神那里，我们的心如果是系在神的身上，那么，还有什么其它地方能更好呢？我们必将在神那里永远站立。

II。在我们的信仰中，必须警惕虚伪之罪，以及贪恋世界之罪。这里有两种人的眼睛，一种是好的，一种是不好的（22、23节）。眼睛是身体的灯——因为眼睛寻找、发现对象，并引领着身体的行动。如果没有身体的灯，那么，外面世界的光就对我们没什么用处。箴言15章30节：眼 有 光 使 心 喜 乐 。 好 信 息 使 骨 滋 润 。

1.你 的 眼 睛 若 了 亮 ， 全 身 就 光 明 。如果我们的眼目看重的，是良善之事，那么，我们的心就趋向于那些事情，我们的生命，就会在基督里有完全的光、确据和真诚；我们就会有良善的行为，如同光一样照在人前；我们的信仰在天父的面前，就是纯洁、没有玷污的。但是，如果心里面是罪恶、贪婪、苦毒、嫉妒、怨恨——这些东西常被描述为罪恶的眼目（马太福音20章15节）（马可福音7章22节）（箴言7章22节）——那么，我们的身体和生命就会是黑暗而昏花不明的；我们的言语行为中就会充满罪恶。以赛亚书32章6-8节：“因 为 愚 顽 人 ， 必 说 愚 顽 话 ， 心 里 想 作 罪 孽 ， 惯 行 亵 渎 的 事 ， 说 错 谬 的 话 ， 攻 击 耶 和 华 ， 使 饥 饿 的 人 ， 无 食 可 吃 ， 使 口 渴 的 人 ， 无 水 可 喝 。吝 啬 人 所 用 的 法 子 是 恶 的 。 他 图 谋 恶 计 ， 用 谎 言 毁 灭 谦 卑 人 。 穷 乏 人 讲 公 理 的 时 候 ， 他 也 是

这样行。高明人却谋高明事，在高明事上，也必永存”。　　如果我们里头的光黑暗了，那黑暗是何等地大呢————如果，在我们里面的、本应该引领我们的那些良知、情感完全败坏了、失丧了，那么，我们的生命该是多么黑暗而可怕！

2.我们的眼睛，对应的也是我们对事物的理解和明白——我们的认知、判断、引导，等等。如果我们的眼睛了亮，如果我们有真诚而正确的判断，如果我们能够明辨是非——尤其是能够辩明，我们真正的财宝应该是在哪里——那么，我们的情感、行动就会得到正确的引领；我们就会有完全的、恩典的、安慰的光。但是，如果我们的眼目是邪恶的、败坏的、被世俗所羁绊的，那么，我们的世界观就会是错误的、昏花不明的；我们的心与生命就会充满了黑暗；我们的整个生命就会是败坏的。诗篇82篇5节：“你们仍不知道，也不明白，在黑暗中走来走去。地的根基都摇动了。”人的灵本应是为主燃亮的蜡烛；但是，生命如果昏花了，将是多么可怕。 以赛亚书5章20节：“祸哉，那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。”

3.我们的眼目，也对应了我们人生的目的与目标。我们用眼睛来为自己设定当前目标、寻找前进方向；并专注地朝着那个方向努力。我们的眼目，引领着我们在信仰中所作的每一件事情。我们所追求的，总是我们眼睛所瞩目的什么东西或是事情。如果我们的眼睛是单纯而明亮的，那么，我们就能诚实地设定正确的目标，并正确地向着那个目标努力————我们会

纯洁地、单单地仰望神的荣耀，寻求神的名、神的恩惠，在一切事情上都单单地倚靠他。这样，我们的眼目就是纯洁的。保罗说，我活着，是为基督而活。这样，我们的整个身体就是在完全的光中；我们所有的言语行为就会充满了恩典，讨神的喜悦，也令我们自己得到安慰。但是，如果我们的眼目是邪恶的，那么，我们就不会单单注目于神的荣耀，我们也不会得到神的悦纳；我们会看重人的称许与掌声————甚至，即使在我们的信仰当中，当我们表现得想要荣耀神、寻求基督之事的时候，我们的内心深处，却也仍然是寻求我们自己的荣耀和属世利益。我们的整个生命就会是败坏的、不安稳的；我们的根基就摇曳不定。在我们的心里，就会充满了迷乱和罪恶的心思意念。如果你里面的光昏暗了，那黑暗是何等地大呢。在你的生命中，会有根本性的错误；你所作的一切，都会被这根本性的错误毁掉。目标，决定了行动。在我们信仰中最重要的事，就是确定正确的目标——哥林多后书4章18节："原 来 我 们 不 是 顾 念 所 见 的 ， 乃 是 顾 念 所 不 见 的 。 因 为 所 见 的 是 暂 时 的 ， 所 不 见 的 是 永 远 的 "。信仰虚伪之人，就像是风筝，虽然飞了上去，但是却被地上牵着，随时要落到地面。真诚的基督徒，就像是美丽而自由的云雀，在天空中飞翔得越来越高，把地上的事情放在脑后。

III。我们必须要小心警惕虚伪之罪、以及贪恋世界之罪；我们要谨慎地选择自己的主（24节）。没有人能事奉两个主。服事两个主的人，眼目不是单纯的。一个信仰真诚的人，会像诗篇123篇1、2节所讲述的那样——"坐 在 天 上 的 主 阿 ， 我 向 你 举 目 。看 哪 ， 仆 人 的 眼 睛 怎 样 望 主 人 的 手 ， 使 女 的 眼 睛 怎 样 望 主 母 的 手 ， 我 们 的 眼 睛 也 照 样 望 耶 和 华 我 们 的 神 ， 直 到 他 怜 悯 我 们 "。我们的主耶稣基督在这里严厉而又一针见血地指出，那些虚伪之人

的欺谎。他们以为，可以在神与世界之间骑墙——既有地上的财宝，也有天上的财宝；既讨人的喜欢，又讨神的喜欢。这些虚伪之人说：为什么不呢？一石两鸟总是好的。他们期望，他们的信仰既可以给他们带来属世的利益，又给他们带来天国的利益。正如那个伪装的母亲，愿意把孩子分成两半；或是，像那个撒玛利亚女子，在偶像与真神之间踌躇。但是，基督说，不，这样绝对不行。提摩太前书6章5节："他 们 以 敬 虔 为 得 利 的 门 路 。"

1. 这里，有一个非常一般性的、根本性的原则：一个人不能事奉两个主。假如一个仆人有两个主人，那么，当这两个主人彼此一致的时候，仆人会高高兴兴地跟随着他们；但是，当这两个主人彼此分开的时候，我们就能看出来，这个仆人到底是属于谁的。他不可能同时爱两个主人、遵从两个主人、忠诚于两个主人。不 是 恶 这 个 爱 那 个 ， 就 是 重 这 个 轻 那 个 。——这就是真实而实际的局面。

2. 你 们 不 能 又 事 奉 神 ， 又 事 奉 玛 门 。 玛门代表的是财利等一切属世的利益。腓立比书3章7节："只 是 我 先 前 以 为 与 我 有 益 的 ， 我 现 在 因 基 督 都 当 作 有 损 的 。" 在这个世界中，肉体的情欲，眼目的情欲，生命的骄傲，等等，都是玛门。对有些人来说，他们的玛门就是肚腹；这就是他们服事的对象（腓立比书3章19节）。对另外一些人来说，他们的玛门则是安逸、睡眠、运动、消遣（箴言6章9节）。有的人把世上的财富当作玛门（雅各书4章13节）；有的人把荣誉和进阶当作玛门；有的人把别人的赞扬和掌声当作是玛门，就像法利赛人那样。总

之，自我、感官、世俗、等等，就是这个世界的玛门。我们不能同时又事奉这些，又事奉神。否则的话，世界的利益一定会与神相冲突、相争竞。基督没有说，我们必须不要，或是不应该事奉神和玛门。而是，基督说，我们根本就没有能力可以事奉这两个主；我们不可能两者都爱。约翰一书2章15节："不要爱世界，和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。" 雅各书4章4节："你们这些淫乱的人哪，（淫乱的人原文作淫妇）岂不知与世俗为友，就是与神为敌吗？所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。" 我们不可能两者都遵从、都服事、都信靠、都事奉。因为他们二者是彼此矛盾的。神说："把你的心给我"。玛门说："不，把你的心给我"。神说："你要满足于你现在已有的东西"。玛门说："你要利用一切机会去抓取。钱，钱，你要不择手段地去获取财富"。神说："不要欺谎，不要欺诈，不要说谎言。在你所说所作的一切事情中，都要诚实"。玛门说："如果你能够得着什么利益，那么，连你自己的父母都可以欺骗"。神说："要有慈善、慷慨的心"。玛门说："你要抓紧自己的东西，不要给别人"。神说："不要为各样事情而忧虑"。玛门说："你要为每一件事情忧虑"。神说："要谨守主日、安息日"。玛门说："你要利用每一天来为自己赚取利益"。在神与玛门之间，是有着本质性矛盾的，因此，我们不可能两个主都事奉。让我们不要在神与巴力之间骑墙，而是要作出选择；你要单单地遵从神，并事奉他。

++

++++++++++++++++++++++++++++++

========================

经济贸易与民主社会

在自由贸易经济体系中，往往需要的是自由、开放、平等、公平竞争的政治经济环境；这样，世上的人们才不会被人为的、逼迫性的政治权力所羁绊，而是各自发挥主动积极性，把自己所擅长的生产劳动、工作技能、服务技能做到最好。因此，自由贸易经济体制常常是与民主社会制度紧密相关、相辅相成的。

==========================

信仰，政治与经济

如本书前文所反复重申指明的，在一个公平、公正、平等、公义的政治经济体系背后，——对于那创造宇宙天地与世人生命之主的上帝的敬虔信仰，起着重要的决定性作用。

上文所引用的圣经经文和马太亨利圣经注释告诉我们，我们虽然生活在这个世界上，虽然处于某种政治、经济制度中，但是，我们的心灵的真正归依，应当是上帝，而不是这个世界以及其中的属世之利。我们所真正服事的对象，应当是神，而不是玛门。我们所应当事奉的，不应当是自己的财物，而应当是我们的生命之主。我们真正的财宝，不是在这个地上，而是在那永远的天上。我们的生命，应当是尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并要爱人如己。

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++

让我们继续思考，为什么中国共产党会在1949年赢得中国。

上文所引述之思想，对于二十世纪（甚至直到今天）的绝大多数中国人来说，都是陌生的。相反，在二十世纪上半叶，马列主义、共产主义思想，对于许许多多的忧国忧民的中国人来说，对于许许多多面临贫富严重不均的社会环境中的贫苦中国人来说，都有着巨大的思想吸引力。这样的吸引力，使得无数中国知识分子、无数中国贫苦百姓、无数中国社会各阶层人民，在二十世纪1930、1940年代的时候拍案而起，聚拢在中国共产党的战旗下；他们梦想着，深刻而彻底地改造中国社会，深刻而彻底地打烂原有社会制度，建立起一个崭新的“新中国”、一个地上的人间天堂、一个迈向共产主义的社会。

马列主义、共产主义的核心理念特征是表现在，在治理国家的过程中，是采取松弛性的统治手段，还是采取细密性的统治手段？对此，马列主义的回答显然是：要采取细密而严格的统治手段。马列主义不仅要统治人的身体，还要统治人的思想、头脑和灵魂，甚至统治人的婚丧嫁娶、乃至生活中的每一个方方面面。这一点，在1940年代的中国共产党组织内部，就已经清晰地表现出来。

在1945-1949的国共内战中，中国共产党内部的这种细密性治理手段，与中国国民党相比，有着更为高效的、极强的、如臂使指一般的组织动员能力。而这种钢铁一般的意志、超强组织动员能力、细密性治理体系，又反过来强化了中国共产党的政治斗争效果和军事战斗手段。

在1945年日本投降以前的中国抗日战争中，尤其是在1940-1945的五年多时期，中国共产党韬光养晦、暗自发展、设法减少与华北、华东等地日本占领军正面冲突。而当日本1945年投降以后，中国共产党立刻以千钧一发之力，从山西上党战役开始，与国民政府开始了长达四年的内战冲突，并最终把中国国民党赶出中国大陆。

在这个过程中，中国共产党采取了大量的、类似于孙子兵法、三十六计等等成功的战略、战术、计策，暴力推翻了臃肿、松垮、散漫、腐败遍地、

因抗日战争而疲惫不堪的国民政府。

在中国共产党夺取胜利的诸多重要原因中，其所秉持的马列主义、共产主义思想理念【以及相应的土地改革政策等】对当时中国社会的巨大吸引力，是一个极其重要的因素。

这种巨大吸引力的背后，正是当时中国社会现实状况的真实反映：——贫富不均、腐败遍地、自私自利之人常常得势、处处充斥着不公不义、没有对于上天之深挚信仰。

那么，1940年代的中国共产党人的马列主义、共产主义思想理念，是诚实的吗？

简单地说，是，也不是。

在广大中国共产党人中间、包括其中的很多普通人、年轻人，真诚地期望共产主义理想能够实现、以及土地改革、社会变革等等；然而，他们其实并不真的懂得关于马克思主义思想的太多内容，也往往并不非常感兴趣想要去直接了解。他们更多地是从现实生活、现实社会的角度【例如，对于腐败社会现状的痛恨与不满】，跟随着乱世之中的、时代大潮中的所谓共产主义革命而前行。关于民主、专制、公义、平等、正义、自由等等问题，他们在心中其实往往并没有精诚、完全、诚实、谦卑、真挚的心态。

而在许多中国共产党高级干部中间，虽然在1949年以前也有着很多理想主义的成分，但或许更多的是政治斗争的无情算计、尔虞我诈的军事战斗、诡诈的计谋与血腥的杀戮。

在1945-1949年中，当国共内战的结局已经快要比较清晰的时候，杜鲁门政府的美国国务院发表了《美国对华关系白皮书》。杜鲁门领导下的、负责外交事务的美国国务院，试图用这份白皮书来为杜鲁门政府丧失中国之政策而进行辩解，指出中国国民党败于中国共产党的原因【杜鲁门政府的意思是，中国共产党赢得中国，并非是美国消极外交政策的错误，而是由于中国国民党政府的腐败，以及中国社会现实对于中国共产党的倾向而必然导致的】【关于1945-1949期间美国在中国政策的得失对错，我们将会在以后的其他书籍中专门讨论和阐述；这里暂时不进行详细深入的更进一步分析】。

针对当时的《美国对华关系白皮书》，毛泽东立刻发表了《别了，司徒雷登》等三篇文章，对于美国进行批驳。毛泽东的那三篇文章，虽然篇幅不长，但却是关于中国共产党对于西方文明之真正态度的最好总结。在毛泽东的那些文字中，也充斥着很多似是而非的、但却极具鼓动性质的、似乎极具说服力的话语。那些文字，是对中国共产党1949年之后七十年统治中国至今的外交立场的最好总结和预言。其中，充满了与义和团运动完全一致的逻辑与情感，也充满了诡诈、欺谎、偏见、扭曲、以偏概全、诡辩、甚至颠倒黑白、等等。

以上的思考，是从第【1】个方面所进行的考虑，即：关于理想【共产主义的本质，理想与意识形态；核心之一是，是否愿意“放手——let go”（即，是松弛性管理还是细密性管理）？诚实与诡诈】。

下面，我们进行另一个方面的思考。

。。。。

【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】
【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】 【2】

以下，我们从第二个方面反思，中国共产党为什么能够在1945-1949年赢得了中国。

【2】关于路径（无所不用其极；政治、军事、经济；目的；手段；自义，实用主义，务实主义，为达目的不择手段；核心手段与目标是，是否愿意let go【松弛性管理还是细密性管理？】，同时保持热忱；诚实与诡诈）；

在1945-1949期间，中国共产党以小胜大、以弱胜强的另一个重要原因方面是，相比于中国国民党而言，中国共产党除了有着更为清晰的、马列主义共产主义思想体系目标之外，——而且，在政治军事经济现实方面，中国共产党更在革命斗争的路径上，采取了一系列比中国国民党更加激烈、务实、高效、诡诈、血腥的手段。

中国共产党成立于1920年代，是在苏联政府国家力量、以及共产国际的大力扶持下所发展起来的。

在1920年代，当中华民国推翻满清、试图成立民选政府十年以后，由于在1910年代十年之中的、以袁世凯为代表的一大批自私自利、阴谋诡诈之政治经济军事高层人物的破坏性、混乱性影响，中国已经处于北洋军阀混战、一盘散沙、喧嚣混乱的、事实上的无政府状态。因此，在1910年代末、1920年代初，在野的孙中山痛定思痛，在南方广州重组中国国民党。为了得到政治经济军事资源，孙中山试图寻求当时在中国经济贸易中占着举足轻重地位的英美等西方国家的援助，并想要与北京的北洋政府对峙，试图重新革新中华民国政府架构，实现真正意义的民主政府。

然而，当时西方国家都不愿意被牵扯到中国国家内部政治斗争事务当中，而只是想要维持中国政治稳定，并同中国民间开展经济贸易活动。然而此时，1918年刚刚成立的苏维埃政府却格外热心地向孙中山伸出援助之手。显然，在孙中山与苏联之间，都是各有不同的动机，互相利用而已。孙中山的动机是，利用苏联的资金、人事援助，建立起属于自己的武装政治力量，并通过将来的北伐、武装行动，强行统一中国政局，最终实现民主宪制。这就是孙中山所谓的军政、训政、宪政三阶段。公道地说，孙中山的这种考量，既是一种无奈的选择，也是一种积极的进取、努力。这就是孙中山与苏联人合作的重要背景。这种合作直接导致了黄埔军校的建立，并为二十世纪上半叶的中华民国军事骨干力量打下重要基础。这种合作也直接导致了孙中山逝世以后，蒋介石所领导的北伐革命的成功。

在孙中山与苏联的合作过程中，孙中山半推半就地接受、认可了苏联所推动的共产国际、以及中国共产党的成立与发展。当时，中国国民党在中国政坛具有着举足轻重的地位、拥有着巨大的号召力，然而中国共产党却仅仅是一个只有几百人的、看似微不足道的小政治理论型团体，仅仅在北京上海的一些大学知识分子里面有些少许的影响力。

孙中山虽然自称是一名基督徒，但是，其生平中的很多言论表现出一些信仰矛盾的状态。有时，他看似信仰很虔诚【例如，他在早年时期，曾经在受洗成为基督徒以后，热心地参加传福音的活动；又例如，他在回忆当年在英国伦敦被清朝使馆抓捕的时候，面临生命危险，当时他曾经非常热切地向上帝祷告】；有时，他则看似想要与宗教信仰保持距离【例如，在满清灭亡以后，在很多次与其他政治同僚的谈话中，孙中山都表现出对于宗教信仰的轻视和无知态度】。不过，有一点是肯定的，那就是，他其实对基督教信仰、对于圣经的主旨与意义似乎并不那么熟知。因而，在意识形态方面，孙中山对于马克思主义、共产主义这样貌似很有吸引力的理念似乎很有好感、至少毫不排斥。【孙中山的这种对于马克思主义的好感，更被中国共产党人大肆渲染为所谓的“联俄、联共、扶助工农”；在整个二十世纪的中国历史中，甚至在整个中国数千年的政治文明历史中，中国共产党的这种政治宣传技巧、鼓动人心、歪曲事实、散播谎言的能力，极为突出；本书后文将会进一步阐述和讨论。】

相比之下，比孙中山年轻很多的蒋介石，则有着比孙中山更为清晰得多的政治理解力和洞察力。蒋介石由于曾被孙中山派遣去苏联实际考察，因而

敏锐地看见了，苏维埃主义、马克思意识形态的专制主义思想内核。马克思共产主义看似是要实现社会大同、人类大同，但实际上却是要通过强迫性的手段，来管辖、强制改造人的思想与灵魂，并最终达到整个社会的整齐划一、万马齐喑的可怕局面。

正如本书前文所述，在中国180年来的近现代历史中，俄国与日本是对中国现代化进程之伤害至为深刻的两个国家。在整个现代文明国际体系中，日俄这两个国家，正是只有现代文明外壳【即，科学、技术、政治、体制、军事、外交、文化教育等等方面】、却没有现代文明内核【即，——真挚、热忱、谦卑的基督教信仰；圣经的深刻而无远弗届的影响；人道主义关怀；自由的真义；人之生命、思想、心灵、灵魂、人格之价值的高贵；以基督教信仰之文化土壤为根基的政治文明理念、保障人生命自由之法律制度体系，以对于上帝之信仰、敬畏为核心的历史观，以平等、自由、公正、公义、恩慈为核心的现代经济体系制度的根基，以圣经、基督教信仰为核心的哲学理念体系，等等】的国家的典型代表。

在世上诸国中，在过去180年以来，很多国家是像中国这样，经历着缓慢的、挣扎性的现代化进程，因此，在政治、经济、军事、科技方面都发展得非常缓慢、非常落后，因而非常贫弱，所以并不能对其他国家带来什么巨大的伤害。

然而，俄罗斯与日本却与世上很多国家都不一样。一方面，它们通过犀利、高效、成功的现代化改革，全面地拥抱现代科学、技术、政治体制等等观念，因而在极短的时间内，就迅速进升为世界先进国家。另一方面，然而，它们却并没有得到现代文明发展的基石与核心基础，即，源自于基督教信仰文化土壤为核心的自由、平等、民主等等观念【日本直到二战结束以后，在美军的枪口下，在1946年麦克阿瑟宪法的强制性塑造作用下，日本才开始走上了所谓“自由、民主”的政治道路；然而，二十世纪下半叶至今的日本发展状况显明了，许多日本人，其实在信仰的方面，仍然处于高度世俗化、虚伪化的状态之中。本书后文将对此继续讨论】。所以，在二十世纪上半叶，它们都在很大的程度上，仍然满含着茹毛饮血、残暴诡诈、专制主义、野蛮文化的基因。

日本的现代化改革进程，始于十九世纪的明治维新。俄罗斯的现代化改革进程，则始于更早之前的彼得大帝时代。

在历史上，俄罗斯人虽然也是属于欧洲国家人，但是，俄罗斯的历史却与欧洲其他大多数国家之间存在着许多本质性的不同。

在整个中世纪上千年历史中，自从罗马帝国覆灭以后，相对而言，西欧各个邦族就处于一种长期的和平共处、但却没有统一的君权的状态。以罗马教宗为核心的天主教信仰，遍布西欧各国；西欧各个邦族的王权，常常需要得到罗马教宗的加冕和支持。而在东欧地区，则是一直处于以君士坦丁堡为中心的、自从罗马帝国皇帝君士坦丁迁移到东方以后的、东罗马帝国的影响之下。虽然，就基督教核心教义而言，无论是君士坦丁堡为中心的东正教，还是罗马为中心的天主教，都是正确地以耶稣基督之十字架救恩为中心，都是正确地秉持关于圣父、圣子、圣灵三位一体的信仰教义，都是正确地以圣经新旧约全书为上帝的圣洁话语和旨意，但是，在很多具体的信仰实践与传统方面，天主教与东正教都存在着许多严重的谬误，例如，谬误地敬拜所谓圣母玛利亚，谬误地敬拜历代圣徒，谬误地敬拜偶像和画像，等等。

在中世纪的绝大多数时间内，俄罗斯都还不是一个完整的国家和民族。公元八世纪，东正教开始把基督福音逐渐地传播到今天乌克兰的基辅等地，并后来传播到今天的莫斯科等地。公元十五世纪中叶，君士坦丁堡亡于穆斯林突厥人之手；后来君士坦丁堡成为了伊斯坦布尔。君士坦丁堡的陷落，使得希腊文的圣经原典以及历史上的其他古老基督教文献被东正教人士带到西欧，并间接地促动了伊拉斯谟、以及后来马丁路德所掀起的轰轰烈烈基督教改革、回归圣经运动。

君士坦丁堡的陷落，使得欧洲与中东、印度、中亚、等地的陆路贸易路线被强行隔断，并进而促进了葡萄牙、西班牙等兴起的海上贸易的大时代。

因而，中世纪从十六世纪正式结束，人类开始正式地进入了现代时代。

而在十七世纪末彼得大帝时代以前，在欧洲的版图中，俄罗斯还是一个非常偏远、贫穷、落后、愚昧、散乱的地区。在彼得大帝时代以前，在漫长的千年历史中，以斯拉夫民族为主体成分的俄罗斯地区，一直是一个残酷的、散乱的农奴社会；并且，在彼得大帝时代以前，俄罗斯曾经在数百年中被成吉思汗后代、茹毛饮血杀人放火的蒙古游牧部落所征服、统治。

从十七世纪下半叶开始，在彼得大帝的统治下，俄罗斯民族开始统一并强大起来。彼得大帝在国家发展的许多方面，效法德国、普鲁士等西方国家地区的政治、经济、科技体制，大力地发展俄罗斯国家机器的力量与经济政治局面。尤为重要的是，彼得大帝开始终结了俄罗斯历史上长久以来的农奴制度。

但是，令人遗憾的是，彼得大帝所看重的，仅仅是国家民族属世的、物质性的荣耀和利益而已。彼得大帝并不看重基督教信仰的真正价值和意义，并不认识上帝的大能与荣耀，并不愿意寻求上帝的国与上帝的义，并不真的明白和相信耶稣基督的十字架救恩与福音。在彼得大帝治下，虽然以莫斯科为中心的俄罗斯文化经济得到巨大发展，虽然莫斯科号称自己是东正教的新中心【此时，君士坦丁堡已经陷落、并被强大的穆斯林突厥人的奥

斯曼帝国统治了数百年；整个希腊半岛、巴尔干地区都处于奥斯曼帝国的掌控、铁蹄统治、或直接影响之下】，但是，东正教会却被俄罗斯彼得大帝矮化为俄罗斯国家政府属下的一个部门而已。从彼得大帝开始，随着俄罗斯东正教会的“国有化”，东正教成了服务于皇室的东西；俄罗斯的东正教会，不断地、逐渐地沦落为一种仅仅是外表的形式主义的东西；许多俄罗斯的东正教徒们更加成为了不冷不热的、徒有其表的所谓名义基督徒而已。

从彼得大帝开始，俄罗斯民族虽然在国家属世力量方面壮大起来，但在信仰上却更加具有着形式主义、虚伪主义的鲜明特色。这种属灵之中的荒凉光景，在今后数百年的近现代俄罗斯历史中，都能够明显地表现出来。

自从十九世纪下半叶开始，强调所谓劳动人民的光辉伟大、离弃基督教信仰的、背离上帝的、反叛传统的、秉持无神主义和阶级斗争理念的，马克思主义、共产主义、乌托邦思想，一直在欧洲大陆、尤其是德国和法国的许多知识分子圈子里面打转。在二十世纪初，在一战期间的1918年，马克思主义终于在俄罗斯登堂入室，以武力暴动的形式，夺取了俄罗斯国家政权。从此，在长达七十年的时间中，俄罗斯人民就处于马克思列宁主义的铁拳统治之下。

1918年以后，以斯大林为代表的俄罗斯政治人士们虽然披上了马克思主义、共产主义的外衣，成立了所谓共产国际，并试图不断地影响他国内政、颠覆他国政权、试图使得那些其他国家也成为像苏维埃一样的马列主义专制国家，但是，俄罗斯政治人士们在许多外交政经事务上的出发点，仍然与数百年来的地缘政治考量有着强烈的关系。

自从十七世纪末彼得大帝时代以来的俄罗斯近现代时代，从地缘政治角度而言，俄罗斯的国家地缘政治发展的出发点就是，试图向西、向欧洲融合、并与德国、普鲁士、波兰、以及中欧、中亚国家有很多利益冲突；向东、在东亚与中亚地区，俄罗斯的出发点则是拼命试图掌控那些地区的国家局势；这既是为了防范俄罗斯历史上曾经被中亚蒙古部落征服和统治的历史重演，也更是为了向西伯利亚等远东地区不断发展、获取地缘利益的现实目的。

正是因此，在清朝早期，俄罗斯就试图向远东发展，并为此与康熙时代的清朝签订两国边境条约。而到了晚清败落时期，俄罗斯跟随着西方国家政经发展的脚步，也来到中国、尤其是中国东北地区、试图发展自己的势力、并从中获得自己的私利。与英美法德等国与中国之间的现代贸易不同，俄罗斯在东北的势力发展，更具有强烈的军事动机和目的。1900年的中国义和团烧杀行动以及慈禧太后向西方国家的莫名其妙的宣战，导致了八国联军进入北京、解救那些被围困在东交民巷的危在旦夕的驻京外国使团。1900年以后，西方各国、以及日本军队都很快就撤离了中国，但是，俄罗斯军队却赖在东北不走，正如后来二战结束以后，苏联红军赖在东欧

各国不走【从而导致了二战后东欧各国建立起所谓马克思主义的、苏联傀儡政权】、以及赖在中国东北不走【从而导致了二战后的、中国内战中的、中国共产党最终战胜了中国国民党政府军队】一样。1900年后，由于俄罗斯军队赖在中国东北不走，导致了四、五年以后日本与俄国在中国东北展开大战，严重地挫败了俄国。

从历史上长期以来，当俄罗斯在彼得大帝率领下不断发展壮大以后，俄罗斯就一直在地缘政治野心方面对于中国虎视眈眈。1918年以后的苏联仍然如此，因而不惜代价地试图支援孙中山、中国国民党，以此换取共产主义势力在中国的发展壮大。

因此，纵观中国共产党的1920年成立以后至1949年发展壮大的历史，苏联的扶持和支援，对于中国共产党而言具有着至关重要的作用。苏联对于中国共产党的支持，既有意识形态的因素，也更有地缘政治的原因。苏联的地缘政治战略目标就是，努力把中国、尤其是中国东北地区置于自己的影响范围之内，并试图使中国与西方英美等国的关系疏远，这样，苏联（俄罗斯）就可以在其中渔翁得利。

二十世纪下半叶的局势发展表明了，苏联的这一战略目标，部分地成功、部分地失败了。1950年代，中国共产党在建国仅仅十年以后，就开始与苏

联反目，甚至到最后剑拔弩张的地步。【1960年代末、1970年代初，如果不是美国在背后暗中极力阻止、并严厉警告苏联方面（尽管那时中美没有任何外交关系），——否则的话，苏联就很可能会向中国发出核武器轰炸打击】。因此，苏联并没有达到其控制中国的战略目标。但是，另一方面，苏联的战略目标也没有完全失败，因为中国共产党的上台，使得中国完全彻底地转离西方、与西方彻底反目【由于中国与西方英美等国的意识形态为敌，因此，相对而言，中国对于俄罗斯来说就不会产生很大的、很深刻的政经与意识形态层面的威胁】。这种状态，甚至一直持续到二十一世纪的今天。虽然中国在1980年代开始实行改革开放的政策，但是，中国在意识形态上、在政治制度上、政府文化上，仍然对西方充满了深深的敌意。在中国共产党统治下，中国人所盛行的那种"义和团"的心态和病态的"爱国主义"情怀，以及对于历史的无知、迷惘、谎言、欺骗，将在今后百年的中国政治发展道路上，仍然会起到重要的阻碍、破坏性作用。

因而，今天当我们回顾1945-1949历史的时候，应当认识到，在那短短数年中的、中国共产党的军事胜利，对于整个中国近现代史，以及未来中国的发展道路，具有着至关重要的、巨大破坏性的意义。

中国共产党的“枪杆子里面出政权”

让我们继续讲述，中国共产党在1945-1949取得胜利的第二个关键原因，即，相比于中国国民党而言，中国共产党在手段上采取了更加激烈、务实、高效、诡诈、血腥的战略战术。

简而言之就是，中国共产党在手段方式上具有更加“为达目的不择手段”的鲜明特征。

回顾1920年代初、中国共产党刚刚成立的时期，我们会看到，中国共产党还有很多理想主义色彩、幼稚病、以及与中国国民党之间的蜜月期情感【当时，在中国珠江三角洲地区，处于绝对少数地位的中国共产党，与处于绝对多数地位的中国国民党，都极其痛恨位于北京的北洋政府的昏庸腐败与混乱，并极其痛恨北洋军阀混战所引致的中国政治一盘散沙、混乱不堪的局面】。但是，在1926年代北伐时期【国民革命军在前方与军阀作战的时候，混迹于中国国民党里面的中国共产党人则在后方展开暴力社会革命、打土豪、分田地】，由于中国共产党的“打土豪分田地”、暴力社会革命、阶级斗争、甚至杀人放火、破坏社会秩序、宣扬无政府主义、等等，导致1927年蒋介石领导的国民党力量与中国共产党决裂【而汪精卫则先是为此与蒋介石分裂，导致宁（国民党南京政府）汉（国民党武汉政府）之

争，然后自己也开始清洗中国共产党人】。

随后，中国国民党对中国共产党的武力镇压，导致中国共产党不得不逃避到江西农村地区，与当地土匪盘踞在一起。再随后，中国国民党的五次围剿，导致中国共产党不得不进行所谓“长征”的长途逃窜。

在这些困苦患难、危在旦夕的命运中，毛泽东所代表的、中国共产党中的务实主义者们开始在中国共产党内部崛起、掌权。其中，最有典型代表意义的，就是毛泽东所提出的、言简意赅的口号：“枪杆子里面出政权”。

那么，这样的“为达目的不择手段、甚至无所不用其极”的“枪杆子里面出政权”的意识形态理念，是正确的吗？如果不是，那么，其错误的症结又在于什么地方呢？

+++
+++

+++

+++

++
+++

++
+++

++
+++

++
+++

在这里，我们引述《现代科学的起源与意义》一书中有关功利主义、枪杆子里面出政权、社会达尔文主义等问题的一些初浅思考：————

中国近现代的科技思想观念

在中国近现代历史上，在时代的大背景下，科学技术发展观念被赋予了强烈的富国强兵、“落后就要挨打”、“为中华之崛起而读书”的色彩。

从晚清时代开始，大批留学生回国以后，把西方的先进科学技术知识与思想带回了中国。然而同时，许多西方思想中的糟泊也被带回中国，被大量的中国知识分子误认为，或是被曲解为是真理。这些误解，影响了近现代中国人的思想，已经超过一百年。

其中最为典型代表的，就是严复先生。当年，他所翻译的《天演论》在晚清引起巨大轰动，一时间洛阳纸贵，给当时全中国的知识分子们的思想带来巨大冲击。该书虽然以生物进化论为内容，但却讲述了一个看似非常有道理，并看似非常具有时代契合意义的概念：——“物竞天择，适者生存”。在二十世纪初，这个概念对于那些忧国忧民的中国“有识之士们”影响如此深刻，以至于，像胡适之（即后来的中华民国的著名政界、知识界人士胡适）这样的人，专门把自己的名字改成“适之”，以表明“适者生存”的思想精髓。

严复先生译作思想中所宣扬的“物竞天择、适者生存”的观念，影响了过去一百多年中、很多代中国人心中最深刻的思想意识，甚至直到今日。例如，就在严复译作出版以后不久，孙中山先生提出“世界潮流，浩浩荡荡，顺之者昌，逆之者亡”，以此呼吁中华民族推翻满清政权，建立民主共和国；——因为，民主政治是世界的潮流，中国人如果不急起直追，赶上这

个潮流，就会被世界甩在后面。

几十年后，毛泽东先生提出的“枪杆子里面出政权”，也是基于这样的“物竞天择、适者生存、强权即真理、用实力说话”等等中国大众所共同拥有的潜意识思维方式。在文化大革命期间，毛泽东还有另一句著名的话：“与天斗、与地斗、与人斗，其乐无穷。”

并且，中国共产党建国所依靠的马克思列宁主义也是建基于这样的“社会进化论”的思想。在马克思主义者看来，人类历史，正如人从猿不断由低向高进化一样，不断地从原始社会向奴隶社会、封建社会、资本主义社会、乃至共产主义社会，由低向高发展。那个曾经在西欧大陆上空飘荡的幽灵（正如《共产党宣言》中第一句话所说的），却在东欧俄罗斯、中国、北朝鲜、越南、古巴等地开花结果了。

我们将在本书后文、第十二章中简要地涉及西方现代思想学术界的现状，也将会简单地介绍西方思想文化中的糟泊及其影响。在这里，让我们继续聚焦于中国在近现代的主流思想观念。

严复所翻译、提出的这种“物竞天择、适者生存”的观念对于现代中国人的影响如此之深刻、如此之广泛、如此之深远，以至于直到今天，我们还能在中国人的言谈中，在媒体舆论中，处处看到它的影子。例如，中国人在教育子女方面常常说的一句话是“不要输在起跑线上”；很多中国人对于许多事物的看法是“存在的就是合理的”；中国人常常挂在嘴边的一句话就是“要以实力说话”；等等等等。

【关于达尔文进化论，我们以后将在其它书籍中专门讨论和反思。在这里，我们仅仅是简单地指出一个事实：——不论达尔文进化论看似多么高深、多么有道理，但是，直到今日，却没有任何科学证据，无论是实验室证据，还是考古学证据，化石证据等等，能够证明生物物种之间的进化。】

严复所提出的“物竞天择、适者生存”，虽然是舶来品，虽然有着强烈的时代背景、特殊的国家政治局面背景，但是从另一方面说，这个思想之所以在中国受到如此巨大的欢迎，也有一个很重要的原因，那就是，它的确与中国古代所谓“天人合一”思想是不矛盾、甚至是很契合的。

在中国古人看来，人生的哲理就是在于，人应当效法自然世界、应当与天地之理合一。所以，现代中国人认为，既然，这个世界就是一个不断演

进、不断进化、弱肉强食、优胜劣汰、丛林法则所主导的世界，那么，每一个世人就也应当如此，不断地努力奋进、拼搏奋斗、争取成为人生的赢家。

____

固然，人应当勤勉地在这个世界上生活，努力地做好各样所应当做的事情，努力地秉公行义、以恩慈待人，努力地积极向上、健康乐观、等等。但是，“物竞天择、适者生存”这样的所谓道理，真的是真理吗？难道，这就是推动科学技术发展的真正动力吗？让我们接下来，继续深入回顾和反思中国近现代科学技术发展观念背后的深层次、本源性问题。

____

严复的《天演论》与《原强》

严复（1854年1月8日－1921年10月27日），乳名体乾，初名传初，改名宗光，字又陵，后名复，字几道，晚号愈壄老人，福建福州府侯官县（民国初年与闽县合并为闽侯县，今福州市）人，祖籍河南固始。中国近代启蒙思想家、翻译家。曾为复旦大学校长，京师大学堂校长，筹安会六君子之一。

严复系统地将西方的社会学、政治学、政治经济学、哲学和自然科学介绍到中国，他翻译了《天演论》、《原富》、《群学肄言》、《群己权界论》、《社会通诠》、《法意》、《名学浅说》、《穆勒名学》等著作。他的译著在当时影响巨大，是中国20世纪最重要启蒙译著。（维基百科）

接下来，我们简单介绍严复所写的两个著名段落。

一句话是出自严复的长篇议论性文章《原强》，总结了西方科学技术发展状态："二百年来，西洋自测算格物之学大行，制作之精，实为亘古所未有。"

另一段话则更为著名，是严复所翻译的赫胥黎原著《天演论》之导言的开篇段落：——

“赫胥黎独处一室之中，在英伦之南，背山而面野。槛外诸境，历历如在几下。乃悬想二千年前，当罗马列大将恺彻未到时，此间有何景物。计惟有天造草昧，人功未施，其借征人境者，不过几处荒坟，散见坡陀起伏间。而灌木丛林，蒙茸山麓，未经删治如今日者，则无疑也。怒生之草，交加之藤，势如争长相雄，各据一抔壤土。夏与畏日争，冬与严霜争，四时之内，飘风怒吹，或西发西洋，或东起北海，旁午交扇，无时而息。上有鸟兽之践啄，下有蚁蝝之啮伤。憔悴孤虚，旋生旋灭。菀枯顷刻，莫可究详。是离离者亦各尽天能，以自存种族而已。数亩之内，战事炽然，强者后亡，弱者先绝。年年岁岁，偏有留遗。未知始自何年，更不知止于何代。苟人事不施于其间，则莽莽榛榛，长此互相吞并，混逐蔓延而已，而诘之者谁耶?”

上述文字的大致意思是：——赫胥黎坐在室内，眺望窗外的山坡草地，联想到，在这些草原上，在两千年前凯撒大帝来到英伦之前，是怎样的情境；在那草木之中，虽然看似平静，但却充满着惊心动魄的斗争，充满着弱肉强食的生死之战；这些灌木丛林，不仅要互相争夺土地和生存空间、彼此争雄，而且要与严寒酷暑的天气相争，与四面吹来的海风搏斗，承受鸟兽的践啄与蚁蝝的啮伤；如此“数亩之内，战事炽然，强者后亡，弱者先

绝，年年岁岁”，如此“互相吞并，混逐蔓延而已”，而“诘之者谁耶”？——有谁会在乎它们呢？有谁会关心它们呢？有谁会诘问它们呢？

———————

上述令人触目惊心、发人深省的文字，就是以严复为代表的、一大批十九世纪末、二十世纪初的、第一代中国留学生所带回给中国人的“西方思想”。

在过去一百年中，广大中国知识分子把这样的思想视为至宝，更把中国古代文人哲士的所谓“天人合一”观念发展到了前所未有的地步。

从此，——中国人把达尔文进化论看作是金科玉律，是不可动摇的科学真理；把人生看作是竞技场，是你争我夺的赛马场；把世界民族之林看作是彼此争雄、互相别苗头、互相争风吃醋、互相为己国争光、互相不服气的、丛林法则所主导的世界；把人类历史看作是列强争霸、落后就要挨打的历史；把真理看作是强权的丫鬟，把输赢看作是人生的至理，把“活着”

看作是人生的最大目的。甚至，思想深刻的诗人会这样写下万般无奈、深深悲哀、流传广泛的的诗句：——“卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭。”

——————————

在过去一百多年中，在现代中国人的主流思想中，一定对于这样的话语非常陌生：——

圣经—诗篇

8:3 我 观 看 你 指 头 所 造 的 天 ， 并 你 所 陈 设 的 月 亮 星 宿 ，

8:4 便 说 ， 人 算 什 么 ， 你 竟 顾 念 他 。 世 人 算 什 么 ， 你 竟 眷 顾 他 。

++

+++

+++
+++

+++
+++

+++
+++

+++
+++

+++
+++

继续反思，“枪杆子里面出政权”。

务实主义的正确性在于什么？

经历了1920年代的重大挫折、国共分裂以后，尤其是经历了1930年代的“长

征”逃难、几乎面临灭顶之灾的命运以后，中国共产党在思想路线上、组织路线上、人事路线上、政治经济军事等等路线上，进行了深刻改革与重组，可以说是浴火重生。

当1936年、当长征结束、当中国共产党在西安事变以后获得了暂时合法性、免去了灭顶之灾的命运以后【虽然，此时蜷缩在陕北一隅之地的中国共产党的人数只有区区几万人】，尤其是，当中国共产党经历了在中国八年抗战期间的、共产党自身的韬光养晦、暗自发展、苦修内功、静待时机的长期阶段以后，当1945年日本刚刚战败的时候，————

此时的、已经经历了无数患难痛苦、生离死别、痛定思痛、浴火重生、可歌可泣的、1945年的中国共产党，早已经今非昔比，早已经不是1920年代的那个幼稚、天真、拙劣、弱小的中国共产党了。

1945年的中国共产党，虽然在掌控和代表整个中国的国民政府面前，在中国国民党所领导的数百万中国政府军队面前，还是处于弱势、少数、偏居一隅的局面，但是，在中国共产党的内部组织能力、执行能力、战斗能力方面，——更重要的是，在思想能力、意识形态能力、政治路线等等方面，中国共产党的潜在爆发力早已大大地超过了中国国民党。

1945年的中国共产党，早已成为了中国国民政府的心腹大患，并终将很快就会推翻：——在华中、华南的正面抗日战场早已精疲力竭、损失巨大、伤亡惨重、失去斗志、迫切期望和平、渴望从战乱中喘一口气、想要休息下来的中国国民党中的无数军政人员。

然而，在1945年，绝大多数中国人其实还根本没有意识到这一点。

1945年，大多数中国人还天真地沉浸在日本投降的喜悦之中，还天真地以为，——战乱已经过去，和平很快就将降临，民主自由很快就会在中国实现；孙中山的三民主义很快就会变成现实，“军政”、“训政”很快就会过去，“宪政”很快就会到来【这正是1947年的中华民国宪法诞生时期的、中国国民政府中的时代思想背景】。

很多中国国民党人还误以为，中国共产党仍然是1920年代的那一批“共匪”，迟早会面临被围剿和消灭、或被“兼并”、“招安”的命运。

1940年代的中国共产党，与1920年代刚成立不久时期的中国共产党相比，

最重要的不同，就是表现于，在1940年代，毛泽东、以及毛泽东所代表的思想路线、政治军事组织体系路线，已经在中国共产党内部取得了完全的、事实上的、彻底的领导地位。在中国共产党内，毛泽东已经成为了无可置疑的思想领袖、组织上的最高领导、政治军事战线的最高“舵手”。这种转变过程，（1）既是由于毛泽东本人的极其高超的政治斗争技巧【例如，对于世人心灵的深刻认知与掌握；对于部下、政敌、政治对手的驾驭；对于政治、经济、军事、组织、等等路线的深刻领悟和高超运作；政治斗争以及政治运作过程中的巧妙、决绝、无情、狡诈、等等。毛泽东对于人心的驾驭和掌握能力，对于政治的操控能力，对于意识形态的领悟能力，远超过中国国民党历代以来的诸多领袖、例如孙中山、蒋介石、汪精卫等人之上】，（2）更是由于，在中国共产党内【尤其是在许多中国共产党高级干部中间】，绝大多数成员对于毛泽东的衷心、彻底的拥护【关于其中的原因，我们会在下文继续阐述】。

毛泽东之所以成为中国共产党的最高领袖，这绝非是历史的偶然事件，而是在这历史的背后，包含着深刻的机理、本质性的原因。简而言之就是，毛泽东思想彻底地融会贯通了马克思主义、列宁主义、斯大林主义的一些重要思想精髓，并将之真实地、高效地、犀利地应用于中国革命的具体实践问题当中【正如中国共产党在整个二十世纪下半叶所一直宣传的那样；直至二十一世纪的今天，无数中国人仍然对这一点深深地笃信不疑】。

不但如此，毛泽东不仅将马克思主义思想原则的一些部分中的精髓真正地领悟、吃透、融会贯通，而且，把那些思想精髓，用一些简单的、深入浅

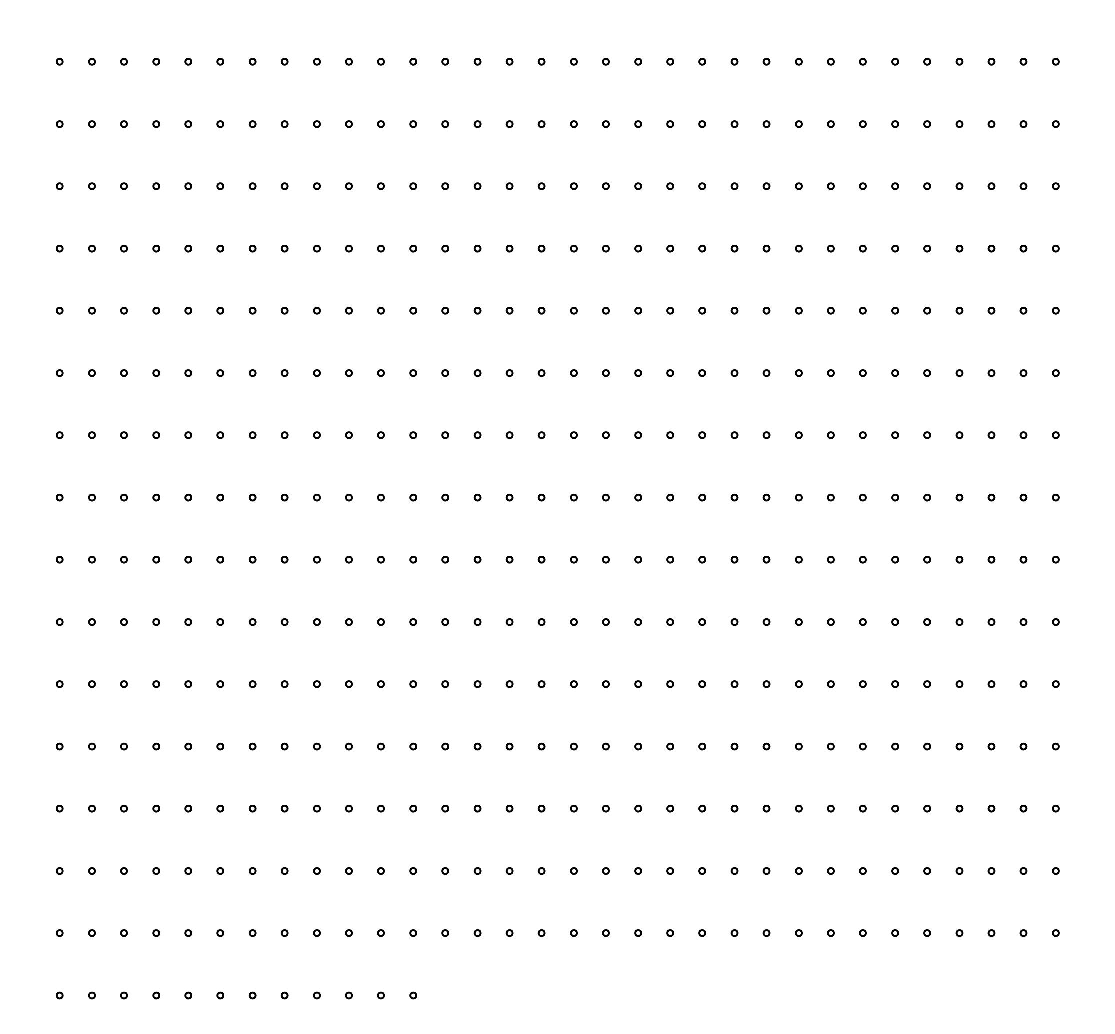
出的、举一反三的、深具说服力的、大有能量的、符合中国人思维方式的、中国人最能够容易明白的语言，——讲述给无数普通中国人。

毛泽东思想的精髓，简而言之就是：——"务实主义"、一切从实际出发、注重实践、注重实效、坚决杜绝空泛虚无的无用理念和教条、脚踏实地、一切以真实的效果来作为行动的驱动力【甚至，为达目的不择手段、哪怕是无所不用其极；并且，还要用一系列看似高端的、志向高远的理念目标来显明，所采取的一切措施都是合理恰当的】。

或者，用毛泽东自己的语言来表达就是："枪杆子里面出政权"。

以下，在我们继续分析和反思"枪杆子里面出政权"的思想路线之前，先在下文引述维基百科中关于毛泽东的生平信息。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。



https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%AF%9B%E6%B3%BD%E4%B8%9C

毛泽东（1893年12月26日－1976年9月9日），字润之，湖南湘潭人。中华民国大陆时期、中国共产党和中华人民共和国早期的重要无产阶级政治家、革命家、军事家、外交家、思想家和诗人。是中国共产党第一任中央委员会主席，也是中华人民共和国的第一代党、政、军最高领导人。

毛泽东出生于湖南湘潭韶山冲，幼年进入私塾读书，也务过农。1918年毕业于湖南省立第一师范学校。1921年参与建立中国共产党。1927年-1949年间成为第一次国共内战、第二次国共合作、抗日战争、第二次国共内战主要参与者。1942年发动延安整风运动以巩固地位，1945年中国共产党第七次全国代表大会后出任中央委员会主席和中央军事委员会主席，成为中共中央主要负责人。以后在历届中央委员会上都连续当选为中央委员会主席、中央政治局主席，直至逝世。1949年出任中华人民共和国中央人民政府主席，1954年至1959年转为担任中华人民共和国主席。先后兼任人民革命军事委员会主席、国防委员会主席、中国人民政治协商会议全国委员会主席暨名誉主席等职。

毛泽东是中国共产党创始人之一，中国人民解放军和中华人民共和国的主要缔造者和领导人，自1945年起终身担任中国共产党中央委员会主席、中国共产党中央军事委员会主席。毛泽东生平对中华人民共和国以及朝鲜、柬埔寨、越南等国家产生过重大影响，世界各地对毛泽东的评价也充满争议。其在推行计划经济、推动工业化、开展扫盲运动、主导修订《五四宪法》、提出发展两弹一星、推行个人崇拜的同时，亦发动或主导了土地改革运动、镇反运动、三反五反运动、肃清暗藏的反革命分子运动、反右运动、大跃进、人民公社运动、四清运动、文化大革命等一系列政治运动，也曾一度退居二线。毛泽东时代的中国人口总数由5亿多增长到9亿多、曾一度鼓励生育，而期间的各类政治运动及大饥荒共造成了4,000万－8,000万中国人的非正常死亡，亦有数千万中国人遭到批斗和迫害。外交方面，毛泽东时代的中国经历了朝鲜战争、中苏交恶、越南战争、中美破冰、红色高棉夺权等冷战期间的重大历史事件。

1893年12月26日，毛泽东生于湖南省湘潭县韶山冲，字咏芝（后改润之）。从6岁起，毛泽东就要拔草、放牛、拾粪、砍柴，识字后要帮忙记账。

1911年，毛泽东考入湘乡驻省中学，在学校贴文支持推翻清朝、建立民国，提出请孙中山作大总统，康有为作内阁总理，梁启超作外交部长，又倡议带头剪辫子。10月24日，毛泽东投入湖南新军二十五混成协五十标第一营左队当列兵。

1918年4月14日，新民学会在蔡和森家中成立，萧子昇为总干事，毛泽东为干事。10月间，经杨昌济介绍，毛泽东认识北大图书馆主任李大钊，李大钊安排其当图书馆助理员，登记新到报刊和阅览者姓名并打扫，管理15种中外报纸，月薪8元。

1919年，毛泽东在长沙修业小学任历史教员。湖南学联创办《湘江评论》杂志，毛泽东为主编；毛泽东在《湘江评论》“创刊宣言”称：“各种改革，一言蔽之，‘由强权得自由’而已。各种对抗强权的根本主义，为‘平民主义’”。8月中旬，湖南督军张敬尧查禁《湘江评论》。

主张湖南建国及参加中国共产党

1921年7月23日至8月初中国共产党第一次全国代表大会，参加会议之代表

12人（毛泽东、何叔衡、董必武、陈潭秋、王尽美、邓恩铭、李达、李汉俊、张国焘、刘仁静、陈公博、周佛海），张国焘主持会议，毛泽东、周佛海记录，陈独秀、张国焘、李达组成中央局，陈独秀为中央局书记。会后，毛泽东任中国共产党湘区（包括江西安源）委员会书记，中国劳动组合书记部湖南分部主任和湖南省工团联合会总干事。

青年及中年时期（1922-1949）

第一次国共合作

1923年6月，毛泽东到广州出席中国共产党第三次全国代表大会，当选为中共中央委员、中共中央局秘书。

毛泽东参与中国共产党帮助孙中山改组中国国民党之活动，在中国国民党第一次全国代表大会、中国国民党第二次全国代表大会上被选为中央候补执行委员，并任宣传部代理部长；提出坚持无产阶级对民主革命之领导权。

1924年2月，毛泽东任上海中国国民党上海执行部组织部秘书兼代秘书处文书科主任。5月，毛泽东兼任中共中央组织部部长。12月，毛泽东因工作劳累患病，回湖南疗养。

1925年五卅运动后，毛泽东等以“打倒列强、洗雪国耻”为口号，以秘密农

协为核心，在韶山一带成立20多个乡雪耻会，作为国民革命基础项目。6月中旬，毛泽东等成立中共韶山支部。8月28日，赵恒惕电令湘潭县团防局急速逮捕毛泽东。9月，国民政府主席汪精卫因政府事繁，不能兼理中国国民党中央宣传部长职事，于10月5日推荐毛泽东代理宣传部长。

1926年3月19日，毛泽东任中国国民党中央农民部主办之农民运动讲习所所长。毛泽东主持广州农民运动讲习所（第六届），为党培养大批农民运动骨干。根据整理党务案，5月25日毛泽东离开代理中国国民党中央宣传部长位置。11月，到上海任中共中央农民运动委员会书记。

1927年到武汉任全国农民协会总干事，主持中央农民运动讲习所。1月4日起，毛泽东考察湘潭县、湘乡县、衡山县、醴陵县、长沙县，32天行700公里。提出依靠农民同盟军进行革命斗争之主张，揭露和批判陈独秀之右倾投降主义。2月，毛泽东写成《湖南农民运动考察报告》，2万多字。毛泽东提议中国国民党中央农民部，农讲所改称中央农民运动讲习所；3月7日开课，学员来自17个省739人；每个学员发一支汉阳造七九式步枪，规定每天训练两小时，每周野外军事演习一次。3月10日至3月17日，中共中央候补执行委员毛泽东出席武汉召开之中国国民党二届三中全会。3月30日，全国农民协会临时执行委员会正式组成，毛泽东任常务委员兼组织部长；4月2日，中国国民党中央常务委员会决定，由毛泽东等5人组成土地委员会；4月4日，毛泽东等3人为中央农民运动讲习所常务委员。4月18日，蒋介石在南京组国民政府；毛泽东等中国共产党人和中国国民党左派193人被列在“南京国民政府”第一号通缉令上。4月27日至5月9日，毛泽东参加中国共产党第五次全国代表大会，被选为中央候补执行委员。6月24日，中共中央政治局常委会议决定成立新湖南省委，书记毛泽东。

第一次国共内战

1927年，毛泽东出席中共中央在汉口召开之政治局扩大会议（通称“八七会议”），提出“枪杆子里出政权”的著名论断，毛泽东等7人当选为临时中央政治局候补委员，会后作为中央特派员领导湘赣边界秋收起义。创建工农革命军第一师，在井冈山创立第一个农村革命根据地。毛泽东改变部署，下令各路部队退到浏阳文家市集中，工农革命军第一师由5,000人减到1,500余人，9月15日晚中共湖南省委决定停止原来准备在第二天发动之长沙暴动。9月19日晚，毛泽东在文家市主持前敌委员会会议，总指挥卢德铭等支持下通过毛泽东之主张，“议决退往湘南”。湖南省政府代主席周斓获悉起义军“系全国著名共产党首领毛泽东在主持”后，“立即加派第八军一团车炳谦营长于二十四日全部赴浏阳协剿，一面通令各军，如获毛逆者，赏洋五千元”。9月25日，卢德铭为掩护后卫撤退而牺牲，毛泽东怒斥苏先俊指挥错误：“还我卢德铭！”9月28日，瞿秋白在中共中央政治局常委会议上称：“我党有独立意见的要算泽东。”9月29日晚，毛泽东在永新县三湾村“泰和祥”杂货铺召开中共前敌委员会扩大会议，决定三湾改编。10月3日，工农革命军到达宁冈县古城，召开两天前委扩大会议；毛泽东指出现在我们人少了，但是很精干，大有希望；会议认为在井冈山落脚是理想场所；要从政治和军事团结和改造袁文才、王佐两支地方武装。余洒度脱离工农革命军后，到湖南省委告状，说毛泽东不执行中央打长沙城市之指示，逃避斗争，到山区同绿林为伍，并送大批枪支；所以，12月28日湖南省委代表何资深在中共临时政治局常委会上报告：“润之在赣时曾有一大错误”。

1928年2月4日，毛泽东率领工农革命军第一团从遂川赶回井冈山，打破国

军对井冈山第一次"进剿"。3月初，中共湖南特委代表周鲁到井冈山，批判毛泽东"右倾逃跑"、"枪杆子主义"，误传中央开除毛泽东中央临时政治局候补委员之决定为"开除党籍"；取消前敌委员会，改组为不管地方只管军事之师委，以何挺颖为书记。毛泽东一度成为"党外人士"，不能担任前委书记和党代表，只能担任工农革命军第一师师长；对毛泽东是极严重打击，但革命意志没有一点动摇，积极担当师长职务；后驻军酃县中村时，看到中共中央文件，澄清毛泽东"开除党籍"之误传，毛泽东又领导部队。4月24日前后，毛泽东率第一团返回宁冈砻市，同先两天到达砻市之朱德、陈毅部队会合。后与朱德、陈毅率领之一部分部队井冈山会师，组成工农革命军（不久改称红军）第四军，毛泽东任党代表，朱德任军长。4月下旬，毛泽东主持召开第四军军委会议；月底，朱德和王尔琢按计划率领工农革命军第四军主力，打破国军第二次"进剿"。5月20日，经中共江西省委同意，毛泽东在宁冈茅坪主持湘赣边界党的第一次代表大会，毛泽东任中共湘赣边界特委书记。6月4日，中共中央回信，确定毛泽东任红军第四军前敌委员会书记，11月才送到。井冈山根据地割据区域面积达7,200多平方公里，共50多万人，毛泽东在《井冈山的斗争》称："是为边界全盛时期。"7月中旬，湘赣两省国军向井冈山发动第一次"会剿"，红四军分两路反击，"八月失败"。9月至10月，打破湘赣两省国军对井冈山根据地第二次"会剿"。11月6日，中共湘赣边界特委扩大会议在茨坪召开，中共中央红四军前敌委员会成立，书记毛泽东，统辖边界和红四军军委。从1928年开始，先后写《中国红色政权为什么能够存在？》、《星星之火，可以燎原》等著作，创造性地提出建立农村根据地，以农村包围城市，最后夺取城市之战略思想。

1929年1月14日，毛泽东、朱德率红四军主力3,600人进军赣南。3月，毛泽东、朱德在长汀整编红四军，成立第一、第二、第三纵队；根据中共六大决议，原红四军工农运动委员会改为政治部，毛泽东兼任政治部主任，各

纵队党代表兼政治部主任，各支队、大队只设党代表不设政治部。4月13日，毛泽东《红军前委给湘赣边界特委的信》："在接近总暴动之前群众政权的形式有由公开割据改变为秘密割据的必要"，"强敌来了就用盘旋式的打圈子政策对付他"。6月22日，中共红四军第七次代表大会召开，陈毅主持，号召"大家努力来争论"；会议认为毛泽东是前委书记，对流寇思想和集权制领导原则之争论应多负些责任，给予党内"严重警告"处分；大会改选红四军党的前敌委员会，中共中央指定之前委书记毛泽东没有当选。7月上旬，毛泽东以红四军前委特派员身份到闽西指导地方工作。经李立三、周恩来、陈毅3人多次讨论，陈毅执笔起草，9月28日中共中央政治局通过"九月来信"，肯定毛泽东提出"工农武装割据"和红军建设之基本原则，要求红四军维护朱德、毛泽东领导，毛泽东"应仍为前委书记"。12月28日、12月29日，中共红四军第九次代表大会在上杭古田会议，是红军发展史上十分重要会议，毛泽东作政治报告，朱德作军事报告，陈毅传达中共中央指示。

1930年1月5日，毛泽东在古田就时局和红军行动问题覆红四军一纵队司令员林彪信（即《星星之火，可以燎原》，原题目为《时局估量和红军行动问题》），指明中国革命之发展前途。1月上旬，毛泽东决定率红四军回师赣南。2月6日至9日，毛泽东主持"二七会议"，任红四、红五、红六军和赣西、赣南、闽西、东江地区之共同前委书记。5月，毛泽东在寻乌县社会调查，整理成《寻乌调查》；并写出《反对本本主义》（原题是《调查工作》）："不根据实际情况进行讨论和审察，一味盲目执行，这种单纯建立在'上级'观念上的形式主义的态度是很不对的。"。6月，红四军前委和闽西特委联席会议根据中共中央指示，决定将红四军、红六军、红十二军（由红四军第三纵队和赣南地方武装合编而成）整编为红军第一路军，不久改称红军第一军团，毛泽东任政治委员，并任红军第一路军总前敌委员会书记。中共六届三中全会纠正李立三"左倾冒险主义错误，毛泽东任中央政治

局候补委员。9、10月间，中共中央特派员涂振农在第一军团及赣西南、闽西巡视工作情况报告："据我在那里时的观察，确实都从行动上改正过来。朱德同志很坦白的表示，他对中央的指示，无条件的接受。他承认过去的争论，他是错的。毛泽东同志也承认工作方式和态度的不对，并且找出了错误的原因。过去军政关系的不甚好，是做政治的和做军事的人对立了，缺乏积极的政治领导的精神。同时要说到四军党内虽有争论，但都是站在党的立场上，在党的会议上公开讨论，虽有不同意见，但没有什么派别的组织，只是同志间个人的争论，而不是形成了那一派和这一派的争论。"10月，毛泽东兴国县调查整理后记："实际政策的决定，一定要根据具体情况，坐在房子里想像的东西，和看到粗枝大叶的书面报告上写着的东西，决不是具体的情况。倘若根据'想当然'或不合实际的报告来决定政策，那是危险的。过去红色区域弄出了许多错误，都是党的指导与实际情况不符合的原故。所以详细的科学的实际调查，乃非常之必需。"

1930年9月13日，红一军团朱德、毛泽东部向株洲、醴陵转移。10月14日毛泽东给党中央写信，说各级指导机关"多为AB团的富农所充塞"，"肃清富农领导，肃清AB团"，"目前总前委正计划这一工作"，11月下旬红一方面军在整军中开展肃"AB团"半个多月，在4万红军中肃"AB团"4400余人，12月发生"富田事变"，肃"AB团"持续进行，从赣西南到全苏区，从1930年到1934年，据事后调查，苏区杀"AB团"达7万余人。

建立中华苏维埃共和国

1931年1月15日，中共苏区中央局在江西瑞金成立，任命周恩来为书记，未到职前由项英代理，同时成立革命军事委员会，项英兼军委主席，毛泽

东、朱德为副主席，红一方面军总前委撤销。11月27日，中华苏维埃共和国中央政府执行委员会在瑞金召开第一次会议，选举毛泽东为中央执行委员会主席，项英、张国焘为副主席。

1932年8月8日，中华苏维埃共和国中央革命军事委员会通令宣布：奉中央政府命令，特任毛泽东为红军第一方面军总政治委员。10月上旬，宁都会议召开，中共苏区中央局在江西宁都开会体会议，会议根据临时中央之决议和指示，指责毛泽东“诱敌深入”方针、反对打赣州等是“纯粹防御路线”、“右倾主要危险”，要求红军在敌合围开始之前，粉碎敌人进攻，夺取中心城市，实现江西首先胜利，会后毛泽东被撤销红一方面军总政治委员职务。在毛泽东、朱德、周恩来等领导下，红军从1930年11月到1933年3月，连续粉碎国军四次大规模军事“围剿”。

1933年1月，中共临时中央由上海迁往江西中央革命根据地。被补选为党中央政治局委员。

长征及西安事变

但由于以王明“左”倾冒险主义，排挤毛泽东对军队的领导，红军虽经苦战而未能粉碎国军第五次军事“围剿”。

1935年，王明“左”倾冒险主义结束，确立新中央领导。此后党和红军战胜

张国焘分裂主义和国军围追堵截，完成二万五千里长征，于1935年10月到达陕北。阐明抗日民族统一战线之理论、路线和政策。

1936年，毛泽东任中共中央军委主席，他担任此职务直至逝世。

中国抗日战争及第二次国共合作

1937年，毛泽东在《实践论》和《矛盾论》中丰富和发展马克思列宁主义之认识论和辨证法。7月13日，在延安召开紧急会议，毛泽东到会动员，号召“每一个共产党员与抗日的革命者，应该沉着地完成一切必须准备，随时出动到抗日前线”。7月19日，蒋介石庐山谈话：“如果战端一开，就是地无分南北，年无分老幼，无论何人，皆有守土抗战之责任”；毛泽东很快表示欢迎：“这个谈话，确定了准备抗战的方针，为国民党多年以来在对外问题上的第一次正确的宣言，因此，受到了我们和全国同胞的欢迎。”据8月1日日毛泽东致周恩来电，蒋介石密邀毛泽东、朱德、周恩来到南京共商国防问题。8月22日至8月25日，洛川会议召开，毛泽东作军事问题和国共两党关系报告。会议决定毛泽东任中央革命军事委员会书记。8月25日，毛泽东、朱德、周恩来宣布红军改名为国民革命军第八路军（9月改称第十八集团军）。洛川会议结束后两个多月里，毛泽东几乎全力指导八路军华北作战。

1937年10月10日，中央军委决定成立军委总政治部，代理主任毛泽东。11月29日，王明、康生和陈云同机到延安，毛泽东第一次会见王明。

1938年1月，中国乡村建设派领导人梁漱溟到延安后，就抗战前途和阶级斗争等问题同毛泽东交谈八次，每次时间都在两小时以上，最长时间通宵达旦；对阶级斗争等问题，双方有着不同看法，毛泽东并不把自己之意见强加于人。2月28日，毛泽东在中共中央政治局会议上发言：日军的战略企图如果实现，“将造成中国割断为许多块”，根据苏区时期的经验，要形成许多独立的作战区域来坚持长期的抗战。9月至11月，毛泽东在中共六届六中全会上作《统一战线中的独立自主问题》等讲话，批判王明右倾投降主义。毛泽东批判速胜论和悲观论两种错误思想。

抗日战争期间，毛泽东在延安亲自领导开办中国人民抗日军政大学、陕北公学、青年干部训练班、鲁迅艺术学院、马列学院、中共中央党校、中国女子大学等。每当抗大举行开学典礼或结业式时，毛泽东通常到会讲话，鼓励学员在学校里要好好学习，走出校门要向社会学习，指出“那是无字之书”；毛泽东告诫他们，革命的道路如河流一样曲折蜿蜒，要准备走“之”字路，走“之”字路，这是世界上任何事情发展的原则。

1942年号召开展全党范围之整风运动，统一思想、组织，从而为战争取得彻底胜利奠定基础。12月，毛泽东在陕甘宁边区高级干部会议报告《关于过去工作的基本总结》（〈抗日时期的经济问题和财政问题〉）：“正确的口号，这就是‘发展经济，保障供给’。在公私关系上，就是‘公私兼顾’，或叫‘军民兼顾’。我们认为只有这样的口号，才是正确的口号。只有实事求是地发展公营和民营的经济，才能保障财政的供给。虽在困难时期，我们仍要注意赋税的限度，使负担虽重而民不伤，而一经有了办法，就要减轻人民负担，借以休养民力。”

1943年3月，在中央政治局会议上被选为中央政治局主席、中央书记处主席。

1945年4月24日，毛泽东在中国共产党第七次全国代表大会上作政治报告〈论联合政府〉："人民，只有人民，才是创造世界历史的动力。"6月19日，中共七届一中全会第一次会议选举毛泽东为中央政治局委员、中央书记处书记、中国共产党中央委员会主席兼中央政治局和中央书记处主席。建立起以毛泽东为核心之中国共产党第一代领导集体。本次大会确定毛泽东思想为中国共产党的指导思想，毛泽东思想系统形成并趋于完善。

1945年7月5日，黄炎培在延安同毛泽东谈历史周期率问题，据黄炎培7月5日日记记载："毛泽东答：我们已经找到新路，我们能跳出这周期率。这条新路，就是民主。只有让人民来监督政府，政府才不敢松懈。只有人人起来负责，才不会人亡政息。"

8月11日，毛泽东为中共中央写下《关于日本投降后我党任务的决定》："苏联参战后，日本已宣布投降。国民党积极准备向我解放区收复失地，夺取抗日胜利的果实。这一争夺战，将是极猛烈的。……在此情况下，我党任务分为两阶段：甲、目前阶段，应集中主要力量迫使敌伪向我投降，不投降者，按具体情况发动进攻，逐一消灭之，猛力扩大解放区，占领一切可能与必须占领的大小城市与交通要道，夺取武器与资源，并放手武装基本群众，不应稍存犹豫。……乙、将来阶段，国民党可能向我大举进攻，我党应准备调动兵力，对付内战，其数量与规模，依情况决定。"

8月13日，毛泽东为新华社写评论，提醒中国人民："蒋介石在挑动内战"；同日在延安干部会议上讲演〈抗日战争胜利后的时局和我们的方针〉："对于蒋介石发动内战的阴谋，我党所采取的方针是明确的和一贯的，这就是坚决反对内战，不赞成内战，要阻止内战。今后我们还要以极大的努力和耐心领导着人民来制止内战。但是，必须清醒地看到，内战危险是十分严重的，因为蒋介石的方针已经定了。……人民得到的权利，绝不允许轻易丧失，必须用战斗来保卫。我们是不要内战的。如果蒋介石一定要强迫中国人民接受内战，为了自保，为了保卫解放区人民的生命、财产和幸福，我们就只好拿起武器和他作战。……公开的全面的内战会不会爆发？这决定于国内的因素和国际的因素。国内的因素主要是我们的力量和觉悟程度。会不会因为国际国内的大势所趋和人心所向，经过我们的奋斗，使内战限制在局部的范围，或者使全面内战拖延时间爆发呢？这种可能性是有的。"

8月14日、8月20日、8月23日，蒋介石连续3次致电毛泽东，邀请毛泽东速到重庆"共定大计"。8月28日下午，在张治中、赫尔利陪同下，毛泽东和周恩来、王若飞从延安飞抵重庆。下机后，毛泽东在机场向记者发表书面谈话："现在抗日战争已经胜利结束，中国即将进入和平建设时期，当前时机极为重要。目前最迫切者，为保证国内和平，实施民主政治，巩固国内团结。"10月11日，毛泽东偕同张治中、王若飞回到延安。11月中旬，毛泽东病倒，得神经系统疾病。1946年开春，毛泽东病好转，逐渐恢复工作。

第二次国共内战

1947年3月18日，毛泽东离开延安；3月25日，毛泽东听任弼时说山西文水县女共产党员刘胡兰在敌人面前就义事迹，写下“生的伟大，死的光荣”。3月29日、3月30日，毛泽东、刘少奇等在枣林沟召开中央会议决定：毛泽东、周恩来、任弼时留在陕北主持中共中央和解放军总部工作，刘少奇、朱德等到河北平山组成中央工作委员会；4月11日又决定叶剑英、杨尚昆等率中央机关大部人员到山西临县组成中央后方工作委员会。毛泽东、周恩来分别用李德胜、胡必成之化名，示意解放战争必胜，中国革命必成。10月上旬，毛泽东在神泉堡，修改审定《土地法大纲》，起草《中国人民解放军宣言》及《中国人民解放军训令》，重新修订解放军“三大纪律八项注意”。7月上旬南京政府通过蒋介石提出《国家总动员案》，并颁布《戡平共匪总动员令》。

10月10日，毛泽东选定由新华社向全中国、全世界公布《中国人民解放军宣言》，第一次提出“打倒蒋介石，解放全中国”，立刻轰动国际。10月下旬，经毛泽东自己调查研究，又听取任弼时汇报各区土改情况，毛泽东敏锐发现党内“左”的倾向正在抬头；毛泽东把看重此问题，认为要坚决克服正在抬头“左”的倾向。12月25日，毛泽东在杨家沟主持召开中共中央扩大会议，习惯称为“十二月会议”。解放军转入战略进攻，周恩来担任中央军委副主席兼代总参谋长，与毛泽东商议后就实施许多重大战略决策；后来周恩来称：毛主席是在世界上最小的司令部里，指挥最大的人民解放战争。

1948年3月21日，毛泽东和周恩来、任弼时等商议后决定率中央和军委机关东移，前往河北省平山县西柏坡，同中共中央工委会合。

1949年3月23日，毛泽东和中共中央其他领导人离开西柏坡，进驻北平。6月15日，毛泽东在新政协筹备会议第一次全体会议开幕式上讲话。会议选出毛泽东为筹备会常务委员会主席。9月21日，毛泽东出席中国人民政治协商会议第一次全体会议致开幕词："我们的民族将从此列入爱好和平自由的世界各民族的大家庭，以勇敢而勤劳的姿态工作著，创造自己的文明和幸福，同时也促进世界的和平和自由。"毛泽东在中国人民政治协商会议上，向全世界宣告"中国人从此站立起来了"。9月30日，政协全体会议，选出毛泽东等为政协全国委员会委员；选举毛泽东为中央人民政府主席。会议发表由毛泽东起草《中国人民政治协商会议第一届全体会议宣言》。

建国初期（1949-1966）

建立中华人民共和国

1949年10月1日下午2时，毛泽东在中南海勤政殿主持召开中央人民政府委员会第一次会议，中央人民政府宣告成立，会议接受《中国人民政治协商会议共同纲领》为政府施方针。下午3时，开国大典开始，中央人民政府秘书长林伯渠宣布开会，毛泽东称："中华人民共和国中央人民政府今天成立了。"升旗结束后，毛泽东宣读《中华人民共和国中央人民政府公告》。

1950年4月21日，毛泽东同李维汉、徐冰谈话："要实行民主。现在有人有好多气没有机会出，要让他们出，除了泄密的、破坏性的，都让人家说。所以，政治局最近通过了一个在报纸刊物上展开批评和自我批评的决定。出的气不外是两种，有理的，应当接受；无理的，给他说理。我们要有气魄，不怕骂，只要君子动口不动手。不让讲话就会闹宗派主义，党内也一样。"

朝鲜战争及其后

1950年3月27日到4月6日，中共中央召开政治局扩大会议，讨论财政经济、土地改革和军事等问题，毛泽东在会议上说：“和资产阶级合作是肯定了的，不然《共同纲领》就成了一纸空文，政治上不利，经济上也吃亏。‘不看僧面看佛面’，维持了私营工商业，第一维持了生产；第二维持了工人；第三工人还可以得些福利。当然中间也给资本家一定的利润。但比较而言，目前发展私营工商业，与其说对资本家有利，不如说对工人有利，对人民有利。……我们是一个大党，策略上要特别注意。尤其是我们现在胜利了，要巩固胜利，更要注意，要反对‘左’的思想和‘左’的做法。”10月，毛泽东主持中共中央政治局会议，派遣中国人民志愿军参加朝鲜战争。

1953年8月12日，毛泽东在全国财经会议上讲话：“七届二中全会有几条规定没有写在决议里面。一曰不做寿。做寿不会使人长寿。主要是要把工作做好。二曰不送礼。至少党内不要送。三曰少敬酒。一定场合可以。四曰少拍掌。不要禁止，出于群众热情，也不泼冷水。五曰不以人名作地名。六曰不要把中国同志和马、恩、列、斯平列。”

1954年9月15日，中华人民共和国第一届全国人民代表大会第一次会议在北京中南海怀仁堂开幕，毛泽东宣布大会开幕。9月20日，会议通过《中华人民共和国宪法》。9月27日，毛泽东在全体会议上当选中华人民共和国主席。

日内瓦会议及其后

1954年10月19日至10月31日，印度总理尼赫鲁访问中国，是非社会主义国家政府首脑第一次来华访问，毛泽东极为重视，同他举行3次会谈。

在社会主义改造基本完成后不久，毛泽东曾察觉和思考中国经济构成过于单一：“现在我国的自由市场，基本性质仍是资本主义的，虽然已经没有资本家。它与国家市场成双成对。上海的地下工厂同合营企业也是对立物。因为社会有需要，就发展起来。要使它成为地上，合法化，可以雇工。现在做衣服要三个月，合作工厂做的衣服裤腿一长一短，扣子没眼，质量差。最好开私营工厂，同地上的作对，还可以开夫妻店，请工也可以。这叫新经济政策。……还可以考虑，只要社会需要，地下工厂还可以增加。可以开投资公司，还本付息。可以搞国营，也可以搞私营。可以消灭了资本主义，又搞资本主义。当然要看条件，只要有原料，有销路，就可以搞。现在国营、合营企业不能满足社会需要，如果有原料，国家投资又有困难，社会有需要，私人可以开厂。这样定息也有出路。重庆的低质产品，旺季不合规格，淡季合规格了，是因为旺季社会需要太大，供应不足。供应不足是长期的，是好现象，是因为购买力增长。要想办法。定息时间要相当长，急于国有化，不利于生产。公私合营有优越性，比不合营好，工人的积极性提高了，资方的态度也改变了。”

《论十大关系》到八大

毛泽东的调查研究从1956年2月14日到4月24日，共听取国务院34个部门之工作汇报，还有国家计委关于第二个五年计划之汇报，实际听汇报时间为43天。2月19日，毛泽东对中宣部2月1日报告苏联学者在中山大学向中国陪同人员谈对《新民主主义论》中关于孙中山世界观之论点看法不同，批语手稿给刘少奇、周恩来、陈云、彭真、邓小平、陈伯达、陆定一："我认为这种自由谈论，不应当去禁止。这是对学术思想的不同意见，什么人都可以谈论，无所谓损害威信。因此，不要向尤金谈此事。如果国内对此类学术问题和任何领导人有不同意见，也不应加以禁止。如果企图禁止，那是完全错误的。"2月21日，毛泽东听城市建设总局和二机部汇报时说：现在北京不摆大工业，不是永远不摆；按自然发展规律，北京会发展到一千万人，上海也是一千万人；将来世界不打仗了，和平了，会把天津、保定、北京连在一起；北京是个好地方，将来会摆许多工厂的。4月19日，毛泽东听李富春汇报第二个五年计划时警告说：现在的危险是忽视个人利益，基本建设和非生产性建设太多；应该使百分之九十的社员个人收入每年增加；如果不注意个人收入问题，就可能犯大错误；搞命令主义和减少农村副业也是错误的。

1956年4月25日，毛泽东主持中共中央政治局扩大会议，发表《论十大关系》。5月2日，毛泽东在最高国务会议第七次会议上讲话，正式宣布"百花齐放、百家争鸣"之方针："在艺术方面的百花齐放的方针，学术方面的百家争鸣的方针，是有必要的。……在中华人民共和国宪法范围之内，各种学术思想，正确的、错误的，让他们去说，不去干涉他们。……在刊物上、报纸上可以说各种意见。"

1956年9月15日，中国共产党第八次全国代表大会在全国政协礼堂隆重开幕，毛泽东致开幕词。根据毛泽东建议，八大通过之党章增加一条规定："中央委员会认为有必要的时候，可以设立中央委员会名誉主席一人。"

多事之秋与整风反右

1957年3月20日，毛泽东在南京党员干部会议上讲话："高压政策不能解决问题，人民内部的问题不能采取高压政策。"同日下午，毛泽东在上海党员干部会议上讲话："不但在纯粹科学艺术的问题上，而且在涉及政治性的是非问题上，只要不属于反革命一类，也让他们自由讲话。一般人民说错了话，或者闹了事，不能对他们使用专政的方法，只能采取民主的方法。"4月4日至4月6日，毛泽东在四省一市党委书记思想工作座谈会上插话："不能靠历史吃饭，不能靠威势吃饭。要以理服人，不能以力服人。理不足，不能服人，势力大也不能解决问题。以力只能服敌。敌人是不和你讲理的，你跟他讲理他不听，他只讲力。对人民只有说理，只要没理，不管势力多大，资格多老，也输了。……一听到闹事，就想到敌人，就实行专政。阶级斗争搞惯了，将对付反革命的办法用到闹事的人民身上。过去在革命的时候，我们和人民一起，向封建势力要民主。现在我们胜利了，自己掌握政权，很容易强调专政，忽略民主的一面。……生产力与生产关系是有矛盾的。现在的生产关系是集体所有制，是国家所有制。一万年后生产关系总要改变，最后要以地球为单位，不是国有化，而是'球有化'。当然，总不会回到剥削关系。剥削是生产不足的表现。"

第二次访苏

1957年11月2日，毛泽东率领中国代表团乘专机飞往莫斯科，是毛泽东第二次、也是最后一次出国。

炮击金门及人民公社

1958年7月，解放军福建前线部队奉命于8月23日开始炮击国军金门防卫部和炮兵阵地等军事目标，封锁金门岛。9月初美国向台湾海峡地区大量增兵，派军舰、飞机直接为国军运输护航，解放军前线部队又于9月8日对金门全面炮击。

毛泽东起草〈郑州会议纪要〉：1959年2月27日，在郑州举行中央政治局扩大会议，3月5日结束，中央20人、省市区党委第一书记27人到会，主题是人民公社问题，首先由毛泽东讲意见，然后讨论几次，结果同意毛泽东的意见，并规定14句话作为整顿和建设人民公社之方针："统一领导，队为基础；分级管理，权力下放；三级核算，各计盈亏；分配计划，由社决定；适当积累，合理调剂；物资劳动，等价交换；按劳分配，承认差别"，起草一个关于人民公社管理体制的若干规定（草案）。

庐山会议前后

毛泽东肯定从发达资本主义国家进口先进技术，恢复和发展国民经济；从

1960年代起，中国从资本主义发达国家进口大量成套设备；1963年6月，经毛泽东批准，中国同日本签订第一个采用延期付款方式进口维尼纶成套设备之合同；随后，又从英、法、德、瑞典、意、瑞士、荷、比、奥等国进口石油、化工、冶金、矿山、电子和精密机械等84项成套设备和技术。

社会主义教育运动

中共八届十中全会重提阶级斗争以后，毛泽东从“反修防修”之战略出发，决定在全国城乡发动一场普遍之社会主义教育运动。

1964年12月26日，毛泽东在人民大会堂过生日，“陆续批评社教运动中的一些错误认识和提法，说什么四清四不清，党内外矛盾交叉？这是非马克思主义的；指责中央有的机关搞‘独立王国’；还谈到党内产生修正主义的危险。席间鸦雀无声。”

文化大革命及晚年（1966-1976）

1966年8月1日，毛泽东在北京主持中共八届一中全会。8月5日，毛泽东写下《炮打司令部——我的一张大字报》，8月7日印发中央全会。8月8日，全会通过《关于无产阶级文化大革命的决定》（通常称为“十六条”）。8月12日，中共八届十一中全会闭幕，毛泽东提出要准备召开中国共产党第九次全国代表大会。8月16日晚，中共中央决定要在北京召开百万人规模之庆

祝无产阶级文化大革命群众大会，毛泽东表示将出席这次大会，要求为他准备一套绿军装，是毛泽东在建国后第一次穿军装。红卫兵开始“向一切旧思想、旧文化、旧风俗、旧习惯发动了猛烈攻击”之“破四旧”活动，大多数人充满热情，认为自己所做都是正当之“革命行动”，但他们处于狂热状态，政策和法律观念淡薄，无政府主义思潮迅速泛滥起来。9月5日，《人民日报》社论《用文斗，不用武斗》提出：“毛泽东同志反复地告诉我们，无产阶级文化大革命是一场触及人们灵魂的大革命。又说，实现这一场大革命，要用文斗，不用武斗。”经毛泽东批准，解放军总参谋部和总政治部在8月21日发出《关于绝对不许动用部队武装镇压革命学生运动的规定》，中共中央又在8月22日转发公安部《关于严禁出动警察镇压革命学生运动的规定》。

1967年4月6日，毛泽东在林彪送审之《中央军委命令》上批示：“此件很好。”《命令》共有10条，通常称为“军委十条”，规定：对群众组织，无论革命的、或者被反动分子所控制的，或者情况不清楚的，都不能开枪，只能进行政治工作；不准随意捕人，更不准大批捕人；不准把群众组织宣布为反动组织，加以取缔，更不准把革命组织宣布为反革命组织；对于过去冲击过军事机关的群众，无论左、中、右，概不追究等等。7月18日，毛泽东同陈再道、锺汉华等谈话，批评北京中南海造反派批斗刘少奇等做法。7月20日，包括相当多军人冲入毛泽东居住的东湖宾馆，打人揪人，林彪、江青当天联名写信给毛泽东，由军委后勤部部长邱会作带着坐专机送到武汉，毛泽东一时怀疑是否由陈再道和“百万雄师”策动“暴乱”，决定立刻离开武汉，事件被称为“七二〇事件”。9月16日，毛泽东坐火车离开上海回北京。12月18日，毛泽东同阿中友好协会代表团谈话：“有些事情，我们事先也没有想到。每个机关、每个地方都分成两派，搞大规模武斗，也没有想到。”

1970年11月中旬，经毛泽东批准，中共中央发出关于传达陈伯达反党问题之指示，同时印发《我的一点意见》，“批陈整风”运动由此展开。

1971年9月，林彪一伙终于决定：要将毛泽东杀害于巡视途中，发动武装政变；9月7日林立果向“联合舰队”下达“一级战备”指令，9月8日林彪亲笔写下动手令：“盼照立果、宇驰同志传达的命令办。”9月10日毛泽东下令专列从杭州开往上海，9月12日抵达北京，回中南海休息。周恩来命令开动雷达监视天空，以掌握飞机去向；后来周恩来又下达全国禁空令：关闭所有机场，停飞所有飞机；毛泽东很快在赶来向他报告的周恩来那里得知林彪等出逃的情况，在周恩来安排下秘密转移到人民大会堂南侧之118室。9月24日，毛泽东决定对林彪集团重要成员黄永胜、吴法宪、李作鹏、邱会作实行隔离审查；以上变故以后被称为“九一三事件”。

尼克松、批林批孔及批邓

1971年5月29日，毛泽批准周恩来《中央政治局关于中美会谈的报告》，同日中方向尼克松发出“口信”，欢迎基辛格访华，进行初步秘密会谈。7月16日，中美双方同时发表公告，宣布尼克松准备访华；10月26日，双方就联合公报草案达成初步协议。10月25日，联合国大会通过决议，恢复中华人民共和国在联合国一切合法权利，当天下午毛泽东召集周恩来及外交部有关人员开会，决定立即组成中国代表团出席联大。

1972年7月，日本成立田中角荣内阁，田中在就职当天声明要为加速日中邦交而努力；毛泽东称：对中日恢复邦交问题应采取积极的态度。田中角荣一行应邀于9月访华，9月27日毛泽东会见田中一行；9月29日，周恩来和田中角荣在中日联合声明上签字。

1975年4月5日蒋介石逝世，毛泽东只是平静地表示知道了，以后几个月里，他同到华之外国客人谈话时，几乎每次都要提到“蒋委员长”，并表示对最终解决台湾问题之关心。5月3日，毛泽东最后一次主持中共中央政治局会议。

逝世、后事及文革结束

1976年9月8日，毛泽东血压开始下降，入夜中共中央政治局成员分批前往看望毛泽东；9月9日零时10分，经连续4个多小时抢救无效，毛泽东心脏停止跳动。

中共中央于毛泽东逝世当天即决定永久保存他的遗体。

评价

思想

孙中山统一战线之工具性概念成形，是毛泽东审慎务实主义之前兆；毛泽东曾痛批教条“比大便更不如”，只肯保留马列主义有用之部分。1924年8月3日，孙中山在广州大学演讲民生主义时批评马克思主义，驳斥马克思主义之剩余价值说，也摒弃阶级斗争之重要角色；和鲍罗廷对话后一星期，孙中山再次演讲民生主义，推翻先前批评，再次主张民生主义即是社会主义。

著作

毛泽东的著作是毛泽东思想的载体。毛泽东一生著述颇丰，目前中国大陆有《毛泽东选集》（一至四卷）第二版（1991年）发行，收录了毛泽东在建国前的主要著作。

1990年后，中国大陆又陆续出版发行了《毛泽东文集》（一至八卷），整理收录了《毛泽东选集》（一至四卷）以外的大量毛泽东的著作。

中国官方还陆续出版了《建国以来毛泽东文稿》（一至十三册），内部发行，系统地整理毛泽东1949年后的著作、讲话和批示。

文学、史学及书法造诣

毛泽东是一位终生治学的学问家，是一位独特的学者型读书专家。他早年读中国四书五经等，中年读西方社会科学与哲学，晚年读国内外历史与传记等。在延安初期，他研读并详细批注米丁著、沈志远译《辩证唯物论与历史唯物论》（一九三六年十二月初版），进而整理出《辩证法唯物论（讲授提纲）》，最终写成哲学专著《实践论》与《矛盾论》，并成为其后续重要著作的哲学基础。

毛泽东一生酷爱读史，晚年尤其青睐二十四史。他几乎通读二十四史，重点史册或篇章还多遍阅读。他评点《三国志·刘表传》：“虚有其表”；评点《三国志·张鲁传》：“时来天地皆同力，运去英雄不自由”；评点《宋史·太祖本纪》：“不择手段，急于登台”；等等。他读书时既读又记、既批注又发挥。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

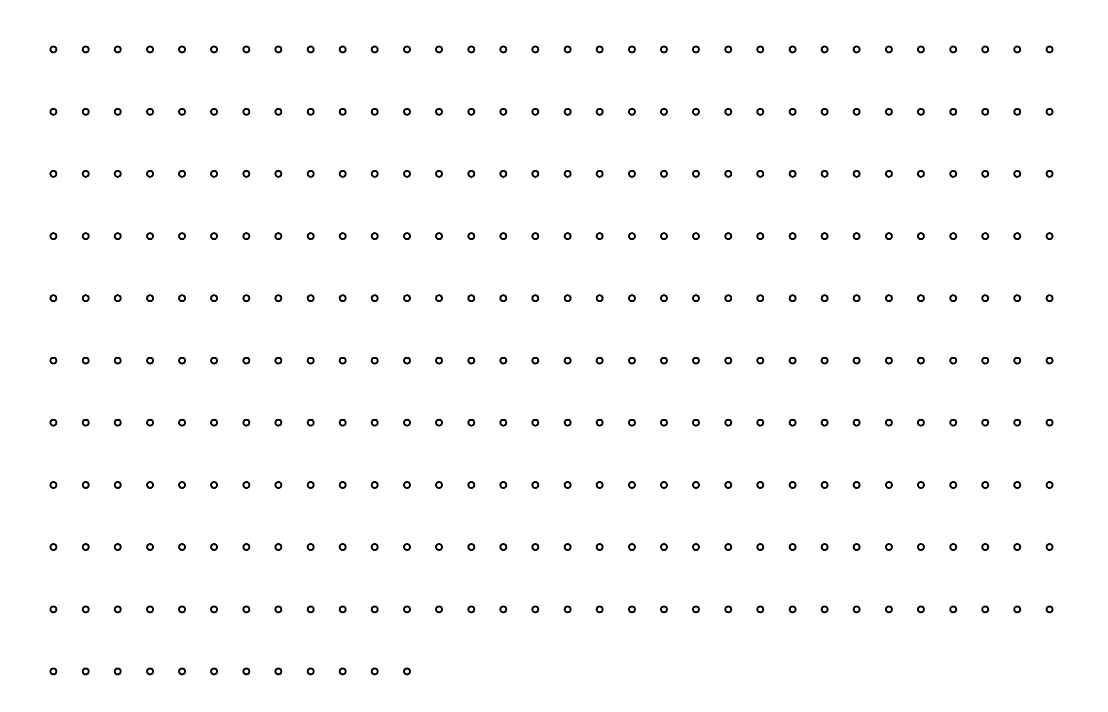
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。



毛泽东的贡献；宣传；军事；政治与组织；

诚实的谬误；诡诈的心灵

务实主义的错误性在于什么；

从历史来看，为什么中国共产党的政策战略中，会深深地烙下“枪杆子里面出政权”的烙印。

中国共产党的手段上的“无所不用其极”

【2】关于路径（无所不用其极；政治、军事、经济；目的；手段；自义，实用主义，务实主义，为达目的不择手段；核心手段与目标是，是否愿意let go【松弛性管理还是细密性管理？】，同时保持热忱；诚实与诡诈）；

【3】关于现实（美国白皮书；中国的贫困人口以及剥削阶级；国际现实；为什么共产主义会赢得苏联，东欧，越南，北韩，古巴；世人的心；国际政治局势；功利主义与价值观念）；

【4】关于信仰（敬虔，真理，正义，利弊，敬畏；以耶和华为神的那民是有福的；邦国有罪，君王就多更换；上帝的恩典与祝福；三千年未有之变局；杨墨之道；杨光先的辩论；人人平等与无父无君；仁政与霹雳手段；镇压与散漫；新闻法，与世上有真理吗；憎恨罪与爱罪人；核心是，是否愿意let go，同时保持热忱；诚实与诡诈）

A。悲剧与遗憾（政法史经哲）【与民主自由擦肩而过；继续沉浸在自义、自傲、谎言、自欺欺人的文化之中；政治、法律、历史学知识、经济学理论、哲学思想的全面停滞甚至大倒退；直至今日的损失；未来的潜在危险与巨大损害】

B。上帝的作为与圣灵的大能（上帝转恶成善：把恶事引向良善的后果）（圣灵在人心中奇妙的大能工作）

C。我们应当怎样：先求他的国和他的义（教会与信仰）

甲：怎样看1945-1949；180年中国近现代史的中点；关于之前的思考；关于之后的思考；前进（平等，科学，民主思想与概念地位，事业，人际关系，婚姻价值，教育文化科学医疗卫生，等）、进步（政法史经哲）、停止（正义，真理，公正，公义，恩慈，良善，道德）、倒退（暴政，自由，平等，谎言，自傲，自义，不公不义，蝇营狗苟，慵懒懈怠，道德，信仰）

乙：悲剧与遗憾：政法史经哲；深刻的教训与功课；正面的反思与反省；为什么中国与现代民主自由擦肩而过。

丙：我们所应当采取的态度，不是漫骂，不是鼓吹暴力推翻，甚至不是鼓吹革命或改朝换代（因为，他们是罪人，我们也更是罪人）；而是，真诚祈祷、悔改、奋起做工（传扬福音，努力寻求和推动社会公义与公益，以和平恩慈公义去对待一切世事、一切世人）；我们的祈求和祈祷，正如韩国基督徒在日占期间所切切地祈求日本帝国的覆灭一样.....（以及，韩国基督徒对于日本法官传福音的故事）；并且，认真地思想历史，从历史中寻求、挖掘、看明事实真相、是非曲直、善恶真假谎言.....（无所不用其极与鸵鸟心态；法家与佛家；是否愿意let go【松弛性管理还是细密性管理？】，同时保持热忱）；

让历史告诉未来；从而，我们知道如何去行，向着什么方向努力，并做好什么样的准备；真诚地践行我们的信仰；【基督福音、信仰、中国基督徒与未来中国的关系】。

丁：1945-1949的历史意义、地位、影响、作用；港台大陆地区的文化、政

法史经哲、信仰、道德的比较，以及，在这些不同的影响的背后，其深刻的原因是什么（为什么台湾的基督徒很少；香港的基督徒比例与大陆的基督徒比例虽然差不多，但是，在热忱的程度上的比较，以及为什么会有不同）

无所不用其极与鸵鸟心态（南京政府的前倨后恭）；法家与佛家；自义、自傲，与慵懒懈怠、自欺欺人；【是否愿意let go（松弛性管理还是细密性管理？），同时保持热忱】；

蒋介石政府为什么一定要听从美国在国共之间的调停【后果与经验教训】；美国《对华关系白皮书》；毛泽东《别了司徒雷登》；

国与国之间，就像人与人之间，有两种关系：1.心灵依附关系；2.和平互利关系。【哪种正确，以及为什么】

国共斗争历史回顾与反思（从1920年代初，到1940年代末）

宏观的战略原因

微观的战术原因

国际国内环境

实际的效果与悲剧